

# عالم محمد رسول اللہ



S-1

675

7721

محمد نظام الدین اُستاد جامعہ اشرفیہ مبارک پور عظیم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَمَا يَنْظُرُ عَنْ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجَىٰ يُخَيِّدُ  
ترجمہ

تمہارے صاحب (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نہ بیکے، نہ بے راہ چلے،  
اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو جو فرماتے ہیں محض وحی الہی  
ہوتی ہے جو انھیں کی جاتی ہے۔ (سورۃ النجم ۵۳۔ آیہ ۲، ۳، ۴)

## عِصْرَتِ انبیاء

تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہر قسم کے معاصی اور نفرت انگیز  
امور سے پاک و صاف ہیں، یہی علمائے اسلام کا موقف ہے،  
اس کتاب میں اس مسئلے پر تحقیقی انداز سے بحث کی گئی ہے اور  
قرآن و حدیث اور اقوال سلف و خلف کی روشنی میں اسے  
خوب خوب منقح کیا گیا ہے

تصنیف :- محمد نظام الدین رضوی

استاذ مفتی دارالعلوم اشرفیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نام کتاب — عصمتِ انبیار (علیہم الصلوٰۃ والسلام)

مصنف — (مفتی) محمد نظام الدین رضوی

صفحات — ۱۲۳

پہلا ادیشن — جمادی الاولیٰ ۱۴۱۵ھ / اکتوبر ۱۹۹۴ء

تعداد — ۱۰۰۰

ناشر — حضرت مولانا حکیم محمد انضال احمد صاحب برکاتی

بکھاری - فیض آباد

قیمت — اٹھارہ روپے صرف = ۱۸/-

مصنف کی تمام تصانیف ملنے کے پتے

- (مفتی) محمد نظام الدین رضوی، دارالعلوم اشرفیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ ۲۰۴۶۲۰۳
- حق اکیڈمی، مبارکپور، اعظم گڑھ ۲۰۴۶۲۰۴
- الجمع المصباحی، اشرفیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ - (یوپی)
- اعظمی بک ڈپو، مدھوین روڈ، گھوسی، ضلع متو (یوپی)
- جامعہ بک ڈپو، قصبہ روناہی، ضلع فیض آباد (یوپی)
- نوری کتاب گھر، مدھوین روڈ، گھوسی، ضلع متو
- مکتبہ جام نور جامع مسجد، میٹا محل، دہلی
- فاروقیہ بک ڈپو، میٹا محل، دہلی
- الجمع الاسلامی، فیض العلوم، محمد آباد گوہنہ، ضلع متو
- مولانا ایاز احمد مصباحی، مدرسہ بدر العلوم، جیسور، نینی تال -

# آئینہ کتاب

صفحہ	مشمولات	صفحہ	مشمولات
۲۲	دلیل ثانی کی تحقیق	۶	ہدیہ تشکر
۳۴	نبی کے ہر قول و فعل کا اتباع مطلقاً ہرگز	۷	تصدیق حضرت شارح بخاری
۳۶	ایک شبہ کا ازالہ	۸	تصدیق حضرت محدث کبیر
۳۸	قبل نبوت معصوم ہونے پر روشن دلیل	۹	تصدیق فاضل لبیب
۳۹	دواہم نکات	۱۲	استغفار
۴۳	قائلین صغیرہ کے قرآنی دلائل	۱۵	عصمت کا مفہوم
۴۵	ان دلائل کا جائزہ	۱۶	عصمت انبیاء اور عصمت ملائکہ کا نفی
۴۶	ذنب کے معانی عربی لغات سے	۱۷	عصمت کے باب میں علماء اہل سنت کا موقف
۴۶	مادہ ذنب کے تمام کلمات کے معانی	۱۹	انبیاء سے سہو و نسیان ممکن ہے
۴۶	میں گہری مناسبت	۲۱	عصمت کن کن امور سے لازم ہے
۴۹	استغفار کے معانی عربی لغات سے	۲۵	صغائر غیر ذیلہ کے باب میں
۵۰	مادہ غُفْر کے تمام مشتقات کے معانی	۲۵	علماء کے دو گروہ
۵۰	میں یگانگت	۲۷	عصمت حالت قصد و رضائے ساتھ
۵۲	آیات ذنب کی تفسیر کے اتمام	۲۷	خاص تہیں
۵۳	مفسیر کی پہلی قسم	۲۸	خلاصہ گفتگو
۵۳	اس لحاظ سے ذنب کے معانی	۲۹	عصمت انبیاء کے دلائل



صفحہ	مشمولات	صفحہ	مشمولات
۹۱	مجدد اعظم کی دلنشین تشریح	۵۳	یہ پہلا معنی - ترکِ اولیٰ
۹۳	علماء و مفسرین کے اقوال	۵۳	ترکِ اولیٰ کے دو اطلاقات اور
۱۰۰	تفسیر کی چوتھی قسم		انکی دلنشین تشریح
۱۰۰	اس لحاظ سے ذنب کے مطالبِ خفیہ	۵۵	علمائے اسلام اور مفسرین کے ارشادات
۱۰۰	معافی رنگناہ کا اعزاز	۶۲	دوسرا معنی - شکر میں کمی
۱۰۳	(۲) استغفار کا حکم تعلیم امت کیلئے	۶۳	شکر کی یہ کمی کیا چیز ہے؟
۱۰۵	(۳) امکانی گناہ سے استغفار کا حکم	۶۶	تیسرا معنی - بہت مقام
۱۰۶	آیت وَ عَصَىٰ آدَمَ رَبِّہٖ کی تفسیر	۶۶	بہت مقام کی تعیین
۱۰۸	خلاصہ تفاسیر	۷۱	چوتھا معنی - الزام
۱۱۰	قابلینِ صغیرہ کی مستند احادیث	۷۳	پانچواں معنی - لغزش یا سہو و نیان
۱۱۲	احادیث کے معانی مقصودہ	۷۴	تفسیر کی دوسری قسم
۱۱۴	خلاصہ مباحث	۷۴	ذنب سے مراد گناہ سے مخالفت کی طلب
۱۱۴	انبیائے کرام کی طرف انتساب گناہ	۸۱	تفسیر کی تیسری قسم
	کا حکم	۸۱	اس لحاظ سے ذنب کے مفہامِ ہمِ عالیہ
۱۲۰	سوالوں کے ترتیب وار جوابات	۸۱	(۱) خطاب عام سامعین سے ہے
	صرف عربی لغات کی مدد سے	۸۲	اس سلسلے میں مجددِ اہم کی تحقیق جلیل
۱۲۱	قرآن حکیم کے معنی مراد کی تیسری نہیں ہوتی	۸۴	(۲) اہلبیت و امت کے گناہ
		۸۶	قرآن پاک میں مجازِ عقلی کا استعمال
		۸۸	خطاب قرآنی کے اقسام
		۹۱	مجددِ اہم کے ترجمہ قرآن کی خوبی

# شرفِ انتساب

پیش نظر کتاب "عصمتِ انبیاء" اپنے موضوع کے شرف کے لحاظ سے میری تمام تصانیف میں سب سے زیادہ اہم و اشرف ہے بلکہ اس حیثیت سے میرے لئے سرمایہٴ افتخار بھی ہے کہ مجھے سرکار علیہ التمجید والثناء کی سیر طیبہ پر کام کرنے کی توفیق ملی ہے

شکرِ خدائے کن کہ موفّق شدی بخیر : ز انعام و فضل اودہ مُعَظَّل گزاشت  
منت منہ کہ خدمتِ سلطان ہی کنی منت از دشناس کہ بہ خدمت گزاشت

میں اپنا یہ "سرمایہٴ افتخار" اپنے اساتذہٴ کرام دامت فیوضہم القدسیہ کے احسانات کے شکریہ کے طور پر ان کی بارگاہ میں پیش کرتا ہوں۔ ط

گر قبول افتد نہ ہے غرض شرف

سچ یہ ہے کہ یہ کام میرا نہیں، بلکہ میرے انھیں بزرگوں کا ہے جنھوں نے اس بے مایہ کو علم و ادب سے سرفراز کیا۔



# ہدایہ تشکر

یہ میری بڑی خوش نصیبی ہے کہ میری جو کتاب بھی شائع ہوتی ہے تو پہلے اسے میرے کسی جلیل القدر استاذ کی نظر ثانی کا شرف ضرور حاصل ہوتا ہے اور احمدیہ کتاب چار ایسے اساتذہ کرام کے ملاحظہ کے بعد شائع ہو رہی ہے جو بجائے خود علم کے جبل شامخ بلکہ سراپا علم ہیں، وہ حضرات یہ ہیں:

(۱) نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شریف الحقی صاحب قبلہ مجددی۔

(۲) بحر العلوم حضرت علامہ مولانا مفتی عبد المنان صاحب قبلہ اعظمی۔

(۳) محدث کبیر حضرت علامہ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ قادری۔

(۴) شیخ القرآن حضرت علامہ مولانا عبداللہ خاں صاحب قبلہ عزیزی۔

میں ان بزرگوں کی ذرہ نوازی پر دل کی اتھاہ گہرائیوں سے شکر گزار ہوں۔

خداے پاک ان کا، اور دوسرے اساتذہ کرام کا سایہ عاطفت تادیر ہمارے سروں پر قائم رکھے۔ آمین۔

ساتھ ہی میں شکر گزار ہوں فاضل لبیب حضرت علامہ مولانا محمد احمد مصباحی زید لطفہ شیخ الادب دارالعلوم اشرفیہ مبارکپور کا، کہ آپ نے بھی اپنا قیمتی وقت صرف کر کے اسے ملاحظہ فرمایا، اور حوصلہ افزائی کی۔

محبت مکرم و مخلص اکرم حضرت مولانا حکیم محمد افضال صاحب برکاتی زید لطفہ ہجده رب کھاری، ضلع فیض آبادیوپی) اس کتاب کے ناشر

کا بھی تہ دل سے شکور ہوں کہ آپ کے خصوصی تعاون سے یہ کتاب شائع ہو کر منظر عام پر آئی۔ خداے کریم انھیں داریں کے حسنات و سعادات سے نوازے۔ اور ان سے دینِ صنیف کی خدماتِ جلیلہ مقبولے۔ آمین۔

# تَصْدِيقُ حَلِيلٍ

فہامہ عصر حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی صاحب قلم و اُمت بکرم القلم  
نائب مفتی اعظم ہند، شارح بخاری، نظم تعلیمات و سرپرست مجلس شرعی

جامعہ اشرفیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ هُوَ الْفَقْهَ الْاَكْبَرُ: وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی حَبِیْبِهِ:   
وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ: ؕ

حضرات انبیائے کرام کی عصمت کے بارے میں اہل سنت و جماعت  
کا بنیادی عقیدہ وہ ہے جو بہار شریعت حصہ اول ص ۱۳ پر مذکور ہے۔  
” انبیاء علیہم السلام شرک و کفر اور ہر ایسے امر سے جو خلق کے لئے  
باعثِ نفرت ہو۔ جیسے کذب و خیانت و جہل و غیبر ہا  
صفاتِ ذمیمہ سے۔ نیز ایسے افعال سے جو وجاہت و مروت  
کے خلاف ہیں قبلِ نبوت و بعدِ نبوت بالاجماع معصوم ہیں  
اور قبائح سے بھی مطلقاً معصوم ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ تعددِ  
صنائع سے بھی قبلِ نبوت و بعدِ نبوت معصوم ہیں، “

ہمارے اس عقیدے پر فاضل مجیب، اُرکلی آؤکی البلیب، مولانا  
مفتی محمد نظام الدین جعلہ اللہ کے اسمہ نظام الدین نے نہایت محققانہ  
بحث کی ہے، اسے دلائل و براہین سے مزین کیا ہے۔ میں ان کے  
اس فتوے کی تصدیق کرتا ہوں۔



دعا رہے کہ مولا عزوجل فاضل مجیب کے علم و عمل اور عمر میں برکت  
عطا فرمائے اور ان کے فیض کو عام و نام نہائے اُمین بجاۃ حبیبہ  
سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم۔

محمد شریف الحق امجدی

خادم الاقار، جامعہ اشرفیہ مبارکپور

۵ جمادی الآخرہ ۱۴۱۳ھ

## تَصْدِیقِ حَبِیْلِ

تمناز الفقہار حضرت علامہ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ دامت برکاتہم العالیہ  
صدر المدرسین، و صدر مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمہیدانی شکور سالمی میں اہل سنت کا یہ عقیدہ بیان ہوا ہے کہ:  
لَا یَجُوزُ فِی الْحُکْمَةِ اِنْزَالُ الْوَحْیِ عَلٰی الشَّخْصِ کَاذِبٍ، فَاَسَقٍ  
فَوْجِبُ اَنْ یَّکُوْنَ مَعْصُومًا قَبْلَ الْوَحْیِ مِنْ طَرِیقِ الْوُجُوبِ۔ لَا مِنْ  
طَرِیقِ الْجَوَانِ۔ لَآ تَنْ کُلِّ مَا کَانَ فِی حَیْزِ الْجَوَانِ یَسْتَوِی فِیْهِ  
الْمَرْسَلُ وَغَیْرُهُ۔

وَالْأُمَّةُ یَجُوزُ اَنْ یَّکُوْنَ مَعْصُومًا، وَیَجُوزُ اَنْ لَا یَّکُوْنَ مَعْصُومًا  
فَعَصْمَةُ الْأَنْبِیَاءِ اِنْمَا یَثْبُتُ بِطَرِیقِ الْوُجُوبِ، لَا مِنْ طَرِیقِ الْجَوَانِ۔  
فَاِذَا کَانَ وَاجِبَ الْعَصْمَةِ قَبْلَ الْوَحْیِ دَلَّ اَنَّهَا نَبِیٌّ لَا تَنْ غَیْرِ  
التَّبِیِّ لَا یَجِبُ اَنْ یَّکُوْنَ مَعْصُومًا۔

فَاِذَا ثَبِتَ اَنْ الْعَصْمَةُ وَاجِبَةٌ فِی حَقِّ الْأَنْبِیَاءِ صَلَوَاتُ اللّٰهِ

وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَجِبَ أَنْ يَكُونُوا مَعْصُومِينَ عَنِ الصَّغَاثُرِ وَالْكِبَاثُرِ،  
لِأَنَّ الْوُجُوهَ نَامَتَهُمُ الْكَبِيرَةَ فَيَجُوزُ مِنْهُمْ الْكُفْرُ، وَلَوْ جُوزَ نَامَتَهُمُ  
الصَّغِيرَةَ فَيَجُوزُ مِنْهُمْ الْكَبِيرَةَ، لِأَنَّ الصَّغِيرَةَ مَعَ الْقَصْدِ وَالنِّيَّةِ  
تَكُونُ كَبِيرَةً، وَهَذَا الْإِيجَازُ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونُوا مَعْصُومِينَ  
عَنِ الصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةِ، وَمَعْصُومِينَ عَنِ النِّيَّةِ بِالصَّغِيرَةِ -  
۱۵ (ص ۶۸ - الْقَوْلُ الثَّانِي فِي عَصْمَةِ الْأَنْبِيَاءِ)

اس کے خلاف کہنا اہل سنت کے عقیدے سے کھلا ہوا انحراف ہے۔  
حضرت مولانا محمد نظام الدین صاحب نے اپنے پیش نظر فتوے میں اس  
مسئلے پر ائمہ دین کے اقوال سے جو تحقیقات پیش کی ہیں وہ قابل ستائش  
ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی سعی خیر کو قبول فرمائے اور فکر و قلم میں مزید نچستگی  
عطا فرمائے۔ آمین۔

ضیاء المصطفیٰ قادری

۵ جمادی الاخریٰ ۱۴۱۳ھ

## تصدیقِ انیق

فاضل لبیب حضرت مولانا محمد احمد صاحب مصیاحی دام ظلہ

استاذ و رکن مجلس شریعی جامعہ اشرفیہ

جزاک اللہ من فاضل، أجدت التحقيق، وأنعمت

التدقيق، وأحسن الترتيب والإستنباط، وكشفت الحق

ودرأت اللبس قيصك الله وإيانا لِمَا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ، نَعْمُ

المولى ونَعْمُ النصير۔



(ترجمہ) رب کریم فاضل مرتب کو جزائے خیر سے نوازے۔ انھوں نے خوب تحقیق فرمائی، باریک تدقیق، عمدہ ترتیب، اور دلکش استنباط بھی ہے جس سے حق کا انکشاف ہوا اور اشتباہ و التباس دور ہوا۔ اللہ عزوجل انھیں اور ہمیں اپنی پسند اور مرضی کے کاموں میں لگائے۔ وہ کیا ہی اچھا مولیٰ اور کیا ہی اچھا کارساز ہے۔

محمد احمد الاعظمی المصباحی

۱۳ / ۵ / ۱۴۱۳ھ

۹ / ۱۰ / ۱۹۹۲ء

## دارالقضا برائے ۴ اضلاع

صوبہ اتر پردیش کے شمال مشرقی سرحد پر واقع علاقوں کے مسائل خصوصاً حل کے لئے فروری ۱۹۸۵ء میں ایک دارالقضا کا قیام عمل میں آیا جس کے حدود میں دیوریا، پٹرونہ، گورکھپور، مہراج گنج ۴ اضلاع آتے ہیں، اب تک اس دارالقضا سے کئی سو مقدمات فیصل ہو چکے ہیں۔ ان علاقوں کے مسلمان اپنے مقدمات درج ذیل کسی قریبی مدرس میں درج کرائیں (۱)، انجمن اسلامیہ، کیا ضلع پٹرونہ (۲)، مدرسہ النور العلوم متصل عید گاہ، راجہ بازار کھڈا، ضلع پٹرونہ (۳) مدرسہ اشاعت الاسلام کوٹوا پیریا، پرتاول ضلع مہراج گنج یا براہ راست اشرفیہ مبارکپور کے پتہ پر رقم منظور سے رابطہ قائم کریں۔

محمد نظام الدین رضوی

قاضی شریعت برائے اضلاع متحدہ گورکھپور و دیوریا۔

مشہور صاحبِ قلم و ماہرِ رضویات  
عالی جناب پروفیسر محمد مسعود صاحب کا  
مکتوب اور استفتاء

۱۷/۲ سی

پی۔ ای۔ سی۔ ایچ سوسائٹی

کراچی نمبر ۷۵۴

۲۴ بر محرم الحرام ۱۴۱۳ھ

باسمہ تعالیٰ

مخترمی و مکرمی زید لطفکم

اسلام علیکم درجۃ اللہ و برکاتہ — امید ہے کہ مزاج اقدس بخیر ہونگے۔

ایک استفتاء ارسال کر رہا ہوں۔ مدتل جواب غایت فرمائیں

کیونکہ استفتاء کا تعلق ۷۷ علماء محدثین سے ہے۔ جواب ان کے سامنے  
پیش کیا جائے گا۔

اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں، فقیر دعاؤں کا محتاج ہے۔

نقطہ والسلام ۱ حق محمد مسعود عفی عنہ

۲۶ جولائی ۱۹۹۲ء



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلے میں:

۱۔ زید جو ایک عالم اہلسنت اور شیخ اہلحدیث ہیں سورہ فتح کی دوسری آیت کی تفسیر کرتے ہوئے "ذنب" کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتے ہیں۔ موصوف کے نزدیک "ذنب" کی نسبت امت کی طرف کرنا احادیث صحیحہ کے خلاف اور عقلاً مخدوش ہے۔

۲۔ بکر جو عالم اہل سنت، مفتی اور شیخ اہلحدیث ہیں زید کے موقف کی تائید کرتے ہوئے "ذنب" کا ترجمہ گناہ کرتے ہیں اور گناہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کی طرف نسبت دیتے ہیں۔ جب ان کو متوجہ کیا گیا، تو انھوں نے فرمایا کہ لغت میں "ذنب" کے معنی گناہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ بکر نے اپنی ایک تدریسی تقریر میں یہ الفاظ استعمال کئے ہیں۔  
حضور کے گناہ، حضرت یوسف کے گناہ، حضرت نوح کے بھی گناہ، حضرت عیسیٰ کے بھی گناہ۔

۳۔ اسی تدریسی تقریر میں بکر نے بخاری شریف جلد اول ص ۱ کی

بخاری شریف جلد اول ص ۱ کی وہ حدیث یہ ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ بِأَمْرٍ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ. قَالُوا: إِنَّا لَنَأْكُلُهَا نَبَاتًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضَبُ حَتَّى يَعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: إِنَّ الْفَأْكَمَ دَأَعَلَكُمْ بِاللهِ أَمَّا - (ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرماتی ہیں

ایک حدیث بیان کرتے ہوئے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے صحابہ کی ترجمانی کرتے ہوئے فرمایا :

”یا رسول اللہ“ ہم تو آپ جیسے ہیں، آپ بھی انسان ہیں، ہم بھی انسان ہیں، ہماری بھی دو آنکھیں ہیں، آپ کی بھی دو آنکھیں۔ الخ“ (۳) بکواسی تقریریں سورہ فتح کی آیت نمبر ۲ کے معنی پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”بچے کے سامنے بھی اگر یہ بات رکھیں گے تو وہ بھی کہے گا کہ صحابہ سمجھ رہے تھے کہ حضور اکرم علیہ السلام کے گناہ معاف ہوئے“  
(ا) از روئے شرع شریف زید کا موقف صحیح ہے یا نہیں۔؟  
(ب) بکرنے جو کلمات استعمال کئے ہیں، اور انبیاء سے گناہ کو نسبت

کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب صحابہ کو کوئی حکم دیتے تو انھیں ایسے اعمال کا حکم فرماتے جو ان کے بس میں ہو، صحابہ عرض کرتے، یا رسول اللہ! ہم آپ کے جیسے نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت فرمادی ہے تو سرکار ناراض ہوتے۔ یہاں تک کہ روئے زیبا سے ناراضگی کے آثار ظاہر ہوتے، پھر آپ ارشاد فرماتے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرتا ہوں، اور مجھے سب سے زیادہ اس کا عرفان حاصل ہے۔ ۱۲ رضوی

سورہ فتح کی آیت کریمہ یہ ہے :

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ  
وَمَا تَاَخَّرَ۔ (آیت ۱، ۲)

ترجمہ (اے محبوب) بیشک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی، تاکہ اللہ تمہارے سب سے تمہارے اگلے، پچھلے ذنب کی مغفرت فرمادے۔ ۱۲ رضوی



دی ہے اس میں شرعاً کوئی قباحت ہے یا نہیں ؟  
(ج) زید اور بحر اگر غلطی پر ہیں تو شرعاً ان کیلئے کیا حکم ہے ؟  
بَيِّنُوا ، لَوْ جَرُّوا

المستفتی - آر، بی، مظہری — حیدرآباد سندھ

## مصنف کی ایک نہایت مقبول علمی تصنیف جدید بینک کاری اور اسلام

زیر نظر کتاب میں وقت حاضر کے درج ذیل ہم اور پیچیدہ مسائل پر عصری اسلوب میں سیر حاصل بحث کی گئی ہے اور ہر ایک مسئلہ کا حکم شرعی بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، وہ مسائل یہ ہیں :

- (۱) لائف انشورنس (۲) جنرل انشورنس اختیاری (۳) جنرل انشورنس غیر اختیاری (۴) بینک سے سودی قرض لینا (۵) انکم ٹیکس کی مجبوری (۶) بلوں اور ہنڈیوں کا بٹ (۷) ڈرافٹ (۸) ٹراوینگ چیک (۹) وی پی ویفرہ (۱۰) منی آرڈر (۱۱) نیشنل سیونگ سرٹیفیکیٹ (۱۲) منتقلی انکم اسکیم (۱۳) فکسڈ ڈپوزٹ (۱۴) کیو موئے ٹیوڈ ڈپوزٹ اکاؤنٹ (۱۵) کرنٹ اکاؤنٹ (۱۶) سیونگ بینک اکاؤنٹ (۱۷) کسان وکاس پٹر (۱۸) گاندھی وکاس پٹر (۱۹) سنجی جمع یو جنا (۲۰) قیمتی چیزوں کی حفاظت بامعاوضہ، چیک اور بر جی کی خرید و فروزہ۔
- بینکوں کا یہ کالہ بار کچھ جزوی فرق کے ساتھ دنیا کے تقریباً سارے ہی مسلم و غیر مسلم ممالک میں رائج ہے اس لئے فاضل مصنف نے اپنی بحث کا دائرہ صرف ہندوستان تک محدود نہیں رکھا، بلکہ ایک ہم مقدمہ کے ذریعہ تمام مسلم و غیر مسلم ممالک کے بینکوں کا احاطہ کر کے سب کے احکام پر روشنی ڈالی ہے اس طرح یہ کتاب عالمگیر افادیت کی حامل ہو گئی۔ (بشکریہ ماہنامہ اشرفیہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ  
 سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

## ===== الجواب =====

عصمت، کا لغوی معنی ہے ”گناہوں سے بچانا، روکنا، محفوظ رکھنا،۔ اور شرعی معنی ہے ”گناہوں سے بچنے کا ملکہ“

حضرت صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ والرضوان اپنی شہرہ آفاق کتاب بہار شریعت میں عصمتِ انبیاء کے مفہوم کو واضح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :

عصمتِ انبیاء کے معنی یہ ہیں کہ ان کے لئے حفظِ الہی کا وعدہ ہو گیا ہے جس کے سبب ان سے صدورِ گناہ شرعاً محال ہے، (۱)

لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے قدرت و اختیار کو سلب کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ علامہ سعد الدین تفتازانی شرح عقائد نسفی میں لکھتے ہیں کہ :

وَحَقِيقَةُ الْعَصْمَةِ : أَنَّ الْخَلْقَ  
 اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَبْدِ الذَّنْبُ  
 عصمت کی حقیقت ”یہ ہے کہ گناہ پر  
 بندے کی قدرت و اختیار کے باوجود



مع بقاء قدرتم واختیارہ۔  
 وھذا معنی قولہم۔ ھی  
 لطف من اللہ تعالیٰ یحملہ  
 علی فعل الخیر، ویزجرہ  
 عن الشر مع بقاء الاختیار۔ ۱۴  
 (۱)

اللہ تعالیٰ اس میں گناہ پیدا نہ کرے۔  
 اور علمائے اسلام نے جو یہ فرمایا کہ  
 عصمت خدائے پاک کا لطف و کرم ہے  
 جو بندے کو اسکے اختیار کے باوجود فعل خیر  
 پر آمادہ کرتا ہے، اور عمل شر سے باز رکھتا  
 ہے۔ اس کا بھی یہی مطلب ہے۔

یعنی قدرت و اختیار کے باوجود ان سے گناہ کا صدور ناممکن ہے۔  
 یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے ان پر بے پایاں فضل و کرم ہے اور  
 یہی فضل الہی ان کو عصمت کے بلند مرتبے پر فائز کرتا ہے۔  
 ان عبارتوں سے واضح ہوا کہ انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ  
 والسلام کی عصمت میں بڑا نمایاں فرق ہے۔ کیونکہ فرشتوں کے معصوم  
 ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر گناہ کا کام کرنے کی قدرت و اختیار  
 نہیں ہوتا۔ اور انبیائے کرام کے معصوم ہونے کا مفہوم یہ ہے کہ قدرت  
 و اختیار کے باوجود فضل الہی کے سبب ان سے گناہ کا صدور محال  
 ہوتا ہے۔

فرض کیجئے، ایک ایسا گونگا شخص ہو جو کسی کو گالی دینے، یا بُرا  
 بھلا کہنے کی قدرت و صلاحیت نہیں رکھتا اس وجہ سے اس کی جانب  
 سے کسی کو اذیت و تکلیف نہیں پہنچتی۔ لیکن دوسرا شخص ہے جو

(۱) شرح التقائر النفسیہ ص ۱۱۳۔ بحث۔ لا یشتط فی الإمام أن یکون معصوماً۔  
 ایضاً: المعجم الوسیط ص ۶۰۵۔

گفتگو اور بات چیت پر قادر ہے، جو گونگا نہیں ہے، جو بُری باتیں بھی بول سکتا ہے اور اچھی باتیں بھی، لوگوں کو وعظ و نصیحت بھی کر سکتا ہے اور برائیوں و بد کاریوں کی طرف مائل بھی کر سکتا ہے لیکن اس کے باوجود جب اس سے کوئی قول صادر ہوتا ہے تو اس میں صرف نیکی و بھلائی کا عنصر پایا جاتا ہے، شر و فساد کا کوئی پہلو اس میں نہیں ہوتا، اس لئے اس کے قول سے کسی کو اذیت و تکلیف نہیں پہنچتی — آپ غور فرمائیں کہ گونگا اور صاحبِ سان دونوں ہی کے ذریعہ کسی کو اذیت نہیں پہنچتی، لیکن عقل کا فیصلہ یہی ہو گا کہ جو شخص زبان و بیان پر قادر ہے اور اس کے باوجود اس کی زبان سے کسی کو تکلیف نہیں پہنچ رہی ہے وہ صاحبِ کمال اور مرتبے میں فائق و بلند ہے۔

اسی تمثیل کے ذریعہ انبیائے کرام اور فرشتگانِ خدا کی عصمتوں کا مقابلہ و موازنہ کیا جاسکتا ہے کہ فرشتوں کو تو گناہ پر قدرت ہے ہی نہیں، اس لئے وہ گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اور انبیائے کرام سے قدرت و اختیار کے باوجود گناہ کا صدور محال ہوتا ہے اس لئے یہ بات واضح ہو گئی کہ انبیائے کرام کی عصمت، ملائکہ عظام کی عصمت سے بلند و فائق تر ہے۔  
عصمتِ انبیاء کا مفہوم واضح کرنے کے بعد اب ہم اس باب میں علمائے امت کا موقف اور ان کے دلائل پیش کرتے ہیں۔

عصمتِ انبیاء کے باب میں علمائے امت کا موقف | اس امر پروری اُمتِ مسلمہ کا

اجماع ہے کہ انبیاء کرام و رُسُل عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کفر و شرک، اور جو چیز خلق کے لئے نفرت و بیزاری اور گنگ و عار کی باعث ہو ان سب سے



ہر حال میں معصوم و منزه ہیں۔ گناہ کبیرہ اور صنائر ذیلہ سے بھی بالاجماع معصوم ہیں، بہ خانجہ مواقف و شرح مواقف میں ہے :

(أَجْمَعَ أَهْلُ الْمِلَّةِ وَالشَّرَائِعِ) تمام اصحاب مذاہب و ارباب شرائع  
 كُلُّهَا رَاعَى عَلَى وَجوب عصمتهم عن کاجماع ہے کہ انبیائے کرام کی  
 تَعَمُّدُ الْكَذِبِ فِيمَا دَلَّ الْمَعْجِزُ جن باتوں کی صداقت معجزہ سے  
 الْقَاطِعُ عَلَى صِدْقِهِمْ فِيهِ۔۔۔ ثابِت ہوا ان میں جھوٹ سے  
 وَأَمَّا سَائِرُ الذُّنُوبِ فَهِيَ إِمَّا آپ حضرات کا معصوم ہونا ضروری ہے۔  
 كُفْرًا (وغيره) من المعاصي۔۔۔۔۔ بقیہ گناہ دو طرح کے ہیں،  
 وَأَمَّا الْكُفْرُ فَاجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ کفر اور غیر کفر۔ کفر سے قبل نبوت  
 عَلَى عَصَمَتِهِمْ عَنْهُ اور بعد نبوت معصوم ہونے پر  
 قَبْلُ الْبِنُوَّةِ وَبَعْدَهَا، وَالاخْتِلَافِ امت کا اجماع ہے اور اس میں ایک فرد کا  
 لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ۔۔۔۔۔ بھی کوئی اختلاف نہیں۔  
 وَأَمَّا غَيْرُ الْكُفْرِ، فَأَمَّا كِبَائِرُ رہے کفر کے علاوہ دوسرے گناہ، تو یہ  
 أَوْ صَفَائِرُ۔۔۔۔۔ اوصاف کبائر ہیں، کبائر اور صنائر۔ تصدًا  
 أَيْ صِدْقُهَا عَنْهُمْ کبائر کا صدور آپ حضرات سے جمہور  
 (عَمْدًا) فَضَعَهُ الْجَمْعُ هُور من المحققين والأئمة  
 (وَلَمْ يَخَالَفْ فِيهِ إِلَّا الْحَشَوِيَّةُ) فرقہ حشویہ کے کسی کا اختلاف نہیں  
 وَالْأَكْثَرُ عَلَى امْتِنَاعِهِ جمہور میں سے اکثر محققین و دلیل سمعی  
 سَمْعًا)۔۔۔۔۔ فامتناع الكبائر کتاب و سنت کے نفوس اور مخالفین  
 عَنْهُمْ عَمْدًا مُسْتَفَادُ کے ظہور سے پہلے اجماع امت کے قیام

مِن السَّمْعِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ  
 قَبْلَ ظَهْوَرِ الْمُخَالَفِينَ فِي ذَلِكَ  
 الْحِجَةِ - (۱)

کی بنیاد پر صد و یکبار کو محال قرار دیتے  
 ہیں (اور بعض اشاعرہ و جمہور متزلزلہ دلیل  
 عقلی کی بنیاد پر محال مانتے ہیں -

(شرح عقائد و ہدایاں ص ۲۸۳)

اور وہ صنائر جو خلق کے لئے نفرت اور تنگ و غار کے باعث نہیں  
 ہیں ان کا صدور بھول چوک سے ہو سکتا ہے لیکن یہ فی الواقع کوئی  
 گناہ نہیں ہے کہ بھول چوک پر شریعت کا قلم جاری نہیں ہوتا۔ چنانچہ  
 شفا اور شرح شفا میں ہے :

وَأَمَّا مَا يَكُونُ بِغَيْرِ قَصْدٍ  
 وَتَعَمُّدٍ كَالسُّهْوِ وَالنِّسْيَانِ  
 فِي الْوُطْلَافِ الشَّرْعِيِّتِ  
 مِمَّا تَقَرَّرَ الشَّرْعُ بَعْدَهُ  
 تَعْلُوقَ الْمَخْطَابِ وَتَرْكُ  
 الْمَوَازِنِ عَلَيْهِ كَالسُّهْوِ  
 فِي الصَّلَاةِ وَالنِّسْيَانِ  
 فِي الصِّيَامِ رَفْأُ حَوَالِ الْأَنْبِيَاءِ  
 فِي تَرْكِ الْمَوَازِنِ بِهِ ،  
 وَكَوْنِهِمْ لَيْسَ بِمَعْصِيَةٍ لَهُمْ  
 مَعَ أَمْرِهِمْ سَوَاءً كَمَا

انبیائے کرام سے بلا قصد و ارادہ شرعی امور  
 میں جو خلاف و رزی ہو جاتی ہے یعنی  
 بھول چوک سے (کوئی غیر مشروع کام  
 ہو جاتا ہے) جس سے شریعت کی قرارداد  
 کے مطابق خطاب الہی متعلق ہی نہیں ،  
 اور نہ ہی اس پر کوئی گرفت ہوگی جیسے نماز  
 میں سہو اور روزے میں بھول تو یہ جیسے  
 امت کیلئے معصیت نہیں اور اس پر غصہ  
 نہیں ویسے ہی انبیائے کرام کیلئے بھی قابل  
 مواخذہ اور معصیت نہیں۔ جیسا کہ درج  
 ذیل آیت و حدیث اس پر دلالت کر رہی ہیں۔



یٰشِرَالِیْہِ قَوْلُہٗ تَعَالٰی :  
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ  
 نَسِیْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا ۝ و  
 حَدِیْثٌ ۝ رُفِعَ عَنْ اُمِّی  
 الْخَطَاۃُ وَالنِّسْیَانُ کَمَا  
 رَوَاہُ الطِّیْرَانِیُّ عَنْ  
 ثَوْبَانَ مَرْفُوعًا بِسَنَدٍ صَحِیْحٍ ۱۱

آیت یہ ہے : اے ہمارے  
 رب ہماری بھول یا خطا پر ہم سے  
 مواخذہ نہ فرما، اور حدیث یہ ہے  
 میری امت سے خطا و نسیان کا گناہ  
 ہونا اٹھایا گیا، اسے امام طبرانی نے  
 بروایت حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سند صحیح  
 روایت کیا۔

— (۱۱) —

اسی مضمون کی تشریح مجدد اسلام امام احمد رضا قدس سرہ اپنے  
 مخصوص انداز بیان میں اس طرح کرتے ہیں :

• ذنب "معصیت" کو کہتے ہیں، اور قرآن عظیم کے عرف میں  
 اطلاق "معصیت" "عبد" ہی سے خاص نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ :  
 وَعَصٰی اٰدَمَ رَبِّہٖ ۔  
 آدم نے اپنے رب کی معصیت کی۔

حالانکہ خود فرماتا ہے :  
 فَنَسِیْتُ وَلَمْ نَجِدْ لَہٗ  
 عِزْمًا ۝

آدم بھول گیا، ہم نے اس کا  
 قصہ نہ پایا۔

لیکن سہونہ گناہ ہے، نہ اس پر مواخذہ۔ خود قرآن کریم نے بندوں  
 کو یہ دعا تعلیم فرمائی :

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا  
 اے ہمارے رب ہمیں بھول

اِنْ سَيِّئًا اَوْ اَخْطَاْنَا۔ اگر ہم بھولیں، یا چکیں۔ (۱)

مندرجہ بالا عبارتوں سے حسب ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:  
(الف) انبیائے کرام علیہم السلام کفر و شرک اور گناہ صغائر و کبائر سے معصوم ہوتے ہیں۔

(ب) شرعی امور میں سے بعض امر میں ان سے سہو و نسیان ممکن ہے لیکن یہ معصیت کے زمرے میں داخل نہیں۔

(ج) ان تمام امور میں علمائے اسلام کا کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔ صرف ایک بد مذہب فرقہ حشویہ کا اختلاف ہے جس کی اسلامی اصول کے اعتبار سے کوئی حیثیت نہیں ہے۔

محققین اسلام نے عصمت کی بحث کے دائرے کو بہت وسیع کیا ہے اور بڑی دقیقہ سنجی اور باریک بینی سے ایسے تمام امور کو زیر بحث لائے ہیں جن سے انبیاء کرام کے دامن عصمت پر کسی نہ کسی منہج سے دھبہ آئیکا امکان تھا۔ چنانچہ شفا شریف میں امام قاضی عیاض اور شرح شفا میں حضرت علامہ علی قاری رحمہما اللہ نے مسئلہ عصمت پر بڑی تفصیلی بحث کی ہے، یہ دونوں بزرگ فرماتے ہیں:

قَدْ اسْتَبَانَ لَكَ اِيْهَا  
الناظر المتأمل ربما  
تَرَ رِثَاةَ مَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ  
عَصْمَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
اے صاحب فکر و نظر! ہمارے گزشتہ  
بیان سے تم پر یہ حق ظاہر ہو چکا ہے  
کہ حضور اکرم اور دوسرے انبیائے  
کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام

و کذا عصمة سائر الانبياء  
عليهم السلام (عن الجمل  
بالله تعالى) ای بذاتہ  
وصفاته، و کونہ علی  
حالة تُنافي العلم بشئٍ  
من ذلك کلمہ جملہ  
ای إجمالاً وهذه العصمة  
ثابتة له (بعد النبوة  
عقلاً و إجماعاً، و قبلها  
سمعاً و نقلاً) والمراد  
بالسمع ما ثبت بالسمعة،  
و بالنقل ما نقل عن الائمة۔

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے  
نا آشنا ہونے سے معصوم ہیں،  
نیز ایسی حالت میں ہونے سے بھی معصوم  
ہیں جو خدا کے پاک کی ذات و صفات  
• کے علم اجمالی کے منافی ہو، ان پر گزیر  
حضرات کے لئے یہ عصمت نبوت کے  
بعد تو اجماع اور دلیل عقلی سے ثابت  
ہے، اور نبوت سے پہلے خود  
آپ کی احادیث اور  
ارشادات اور ائمہ  
کی تصریحات سے۔

(۱)

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ انبیائے کرام کے لئے ناممکن ہے  
کہ ذات الہی اور اس کے صفات کا عرفان انھیں حاصل نہ ہو، اور وہ  
اس امر سے معصوم ہیں کہ ان میں ایسی بے علمی کی کیفیت پائی جائے۔  
حضرت قاضی عیاض اور ملا علی قاری مزید تشریح کرتے ہوئے  
رقطراز ہیں :

(ولا بشئٍ مما قرأ) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
ای النبئی (من امور الشرع رب عز وجل کی جانب سے جن احکام کی،



وَأَذَاهُ عَنْ رَبِّهِ عَزَّوَجَلَّ  
 (من الوحی) المجلیٰ أَوَ الحنفی  
 من الکتاب والسنة (قطعاً)  
 ائی بلا مشبہہ (و عقلاً و  
 شرعاً) - (۱)  
 اور کتاب و سنت کی جس وحی  
 جلی و خفی کی تقریر و تبلیغ فرمائی  
 اس سے وہ کسی حال میں بھی بے خبر  
 اور نا آشنا ہوں یہ نہیں ہو سکتا وہ اس سے  
 بیل عقلی و شرعی یقیناً قطعاً معصوم ہیں۔

یعنی آپ کی عصمت کے خلاف ہے کہ احکام الہیہ میں آپ کے لئے  
 کسی طرح کی بھی بے خبری کی کیفیت پیدا ہو جائے، بلفظ دیگر آپ اس  
 سے معصوم ہیں کہ شرعی امور سے آپ ناواقف رہیں، یہ تو ممکن ہے کہ  
 کسی وقت آپ سے سہو و نسیان کا صدور ہو لیکن علی الدوام اس پر برقرار  
 نہیں رہ سکتے بلکہ خدائے قدوس کی جانب سے آپ کو تبتہ حاصل  
 ہو جائے گا۔

اب تک کی بحث سے یہ معلوم ہوا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی عدم معرفت سے معصوم و محفوظ  
 ہیں، اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ شرعی احکام میں آپ کی ذات اقدس پر  
 بے خبری کی حالت نہیں پیدا ہو سکتی کہ یہ بے خبری نبوت کے عظیم منصب  
 کے خلاف ہوگی۔

اسی طرح آپ کی ذات اقدس سے اگر خلاف واقع بات ظاہر ہو،  
 یا کذب کا صدور ہو، معاذ اللہ، تو شرعی احکام میں اعتماد اٹھ جائے گا،  
 اس لئے کذب وغیرہ رذائل سے بھی آپ پاک و صاف ہیں۔ چنانچہ

امام قاضی عیاض اور ملا علی قاری لکھتے ہیں :

(و عصمتهم عن الکذب)  
فی القول مطلقاً (و خلف  
القول) فی الإخبار  
(منذ نبأه الله تعالى  
و أرسله) إلى أئمتهم  
(قصداً) و عن غیر قصد  
و استحالة ذلك) ای  
ما ذکر من الکذب و الخلف  
(علیه شوعاً) ای سمعاً  
(و إجماعاً و نظراً) ای عقلاً  
(و برهاناً، و تنزیهه عنه)  
أی عن الکذب (قبل النبوة  
قطعاً) لئلا تقع الأمية  
فی الشبهة بعدها أصلاً  
(و تنزیهه عن الکبائر  
إجماعاً، و عن الصغائر  
تحقیقاً) لحملها علی خلاف  
الأولی تدقیقاً... (۱)

(۳) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہور  
نبوت کے وقت سے جان بوجھ کر،  
یا بھول چوک سے خلاف واقعہ خبر دینے  
سے اور جھوٹ بولنے سے تو مطلقاً  
معصوم ہیں۔ اور یہ کذب و خلف  
کتاب و سنت کے نفوس، اجماع  
امت اور عقل و برہان کے مستحکم  
دلائل کی بنیاد پر آپ سے محال ہے۔  
ظہور نبوت سے پیشتر بھی جھوٹ  
سے آپ کا معصوم ہونا قطعی و یقینی  
ہے تاکہ بعد نبوت کسی بھی طرح  
امت شبہ میں نہ پڑے۔

(۴) کبیرہ گناہوں سے تو آپ بالاجماع  
پاک و منزہ ہیں۔

(۵) اور بر بنائے تحقیق صغیرہ گناہوں سے  
بھی منزہ ہیں کیونکہ دقتِ نظر سے ثابت  
ہو جاتا ہے کہ جن امور کو صغائر سمجھا گیا  
ہے وہ خلاف اولیٰ سے زیادہ نہیں۔

صغائر غیر ذیلہ کے باب میں علماء کے دو گروہ | ان تصریحات سے معلوم ہوا

کہ باغ طرح کے ایسے امور ہیں جو انبیائے کرام کے شایانِ شان نہیں، اور ان سے آپ حضرات کی تنزیہ و تقدیس لازم ہے، ان میں سے چار امور سے عصمت پر تو امت کا اجماع ہے لیکن آخری نوع یعنی گناہ صغیرہ کے باب میں علمائے امت کے درمیان قدرے اختلاف پایا جاتا ہے۔ ایک طبقہ کا رجحان یہ ہے کہ انبیائے کرام سے ایسے صغائر کا صدور ممکن ہے جو خلق کے لئے باعثِ تنگ و غار نہیں ہوتے، لیکن محققین کا گروہ اس سے بھی عصمت کو ضروری گردانتا ہے جیسا کہ ذیل کے اقتباسات سے اندازہ ہوگا۔

محقق فقہاء و متکلمین کا مذہب	رذہب طائفة اخرى
یہ ہے کہ انبیائے کرام	من المحققين من الفقهاء
صغائر سے بھی معصوم	و المتكلمين الى عصمتهم
ہیں، جیسا کہ کبار سے	من الصغائر كعصمتهم
بالاتفاق معصوم ہیں۔	من الكبار

• أي المتفق على عدم صدور

عنهم (۱)

انہیں محققین کے زمرے میں سراج الائمہ کا شرف النعمۃ، امام غنیم البوضیف علیہ الرحمۃ و الرضوان بھی شامل ہیں کہ آپ نے اپنے عقائد کی مبارک کتاب الفقه الاکبر میں اسی کی صراحت فرمائی ہے چنانچہ آپ



رقطہ ازہیں :

تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
سارے ہی چھوٹے، بڑے گناہوں  
سے معصوم ہیں۔ بالخصوص کفر و شرک  
اور تمام قبیح و قابل نفرت امور سے  
معصوم ہیں۔

پھر عیصیت صحیح مسلک کی بنا پر  
نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد  
دونوں حالتوں میں ثابت ہے۔  
ہاں بعض انبیائے کرام سے کچھ ایسے  
کام ہوئے جو ان کے بلند درجات  
اور نائق حالات کے لحاظ سے  
زلزلت اور لغزش قرار پاتے ہیں۔  
اور یہ عام صاحبین کے لحاظ سے  
زلزلت و لغزش بھی نہیں (

روالانبیاء علیہم السلام  
کلہم منزہون) اے  
معصوموں (عن الصغائر  
والکبائر) اے من جمیع  
المعاصی (والکفر والقبائح)  
ثم هذه العصمة  
ثابتة للأنبياء قبل  
النبوة وبعدها على الأصح  
(وقد كانت منهم)  
اے من بعض الانبياء  
(نزلات وخطيات) اے  
عثرات بالنسبة إلى مالہم  
من على المقامات، وسنق

المحالات اھ (۱)

بعض انبیائے کرام سے ان کے مراتب عالیہ کے لحاظ سے  
جو لغزش صادر ہو گئی اسی کو علماء کے ایک طبقہ نے گناہ صغیرہ  
قرار دے کر محققین سے اختلاف رائے کیا، حالانکہ وہ حقیقت میں  
گناہ نہیں، پھر اسی بنیاد پر ان کے درمیان ایک دوسرا اختلاف  
بھی رونما ہو گیا، چنانچہ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:  
”علمائے اس اختلاف کے باعث کہ انبیائے کرام سے صغیرہ کا صدور

مکن ہے، یا نہیں۔ ان کے افعال کی بجا آوری میں اختلاف ہو گیا<sup>(۱)</sup>،  
مگر حق کیا ہے، اسے ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی زبانی سنئے،  
آپ رقمطراز ہیں :

والحق المصیر الی امتثال	اور سچی بات یہ ہے کہ یہی تسلیم کیا جائے کہ
أفعالهم، واتباع	کہ انبیائے کرام کے تمام اقوال و افعال
سیرہم واثارہم مطلقاً	کی بجا آوری اور ان کے طور طریقے کی پیروی
بلا قرینۃ علی ما ذهب	مطلوب ہے خواہ اس پر کوئی قرینہ پایا جائے
إلیہ أبو حنیفۃ ومالک	یا نہ پایا جائے کہ انھوں نے یہ امر قصداً
وأكثر أصحاب الشافعی	کیا ہے، یا سہواً کیا ہے ہی مذہب امام اعظم
اھ	ابو حنیفہ، امام مالک اور بیشتر اصحاب

شافعی کا ہے۔

(۲)

حاصل کلام یہ کہ علمائے امت کے درمیان صرف ایسے صغیرہ کے  
صدور کے بارے میں اختلاف ہے جو باعث ننگ و عار نہیں ہوتے  
اور حق یہ ہے کہ اس سے بھی عصمت ضروری ہے۔

اب تک جن امور  
عصمت حالتِ قصد و رضا کے ساتھ خاص نہیں کے متعلق یہ واضح

کیا گیا ہے کہ وہ نبوت کے منصب رفیع کے شایان شان نہیں ہیں ان تمام سے  
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر حال میں پاک ہیں، ایسا نہیں کہ یہ طہارت  
و پاکیزگی صرف حالتِ رضا اور حالتِ قصد کے ساتھ خاص ہو، چنانچہ حضرت

تاماضی عیاض اور حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں :

( وَعِصْمَتِهِ فِي كُلِّ حَالٍ )  
 من رضی و غضب و جد  
 والمراد به هنا العزم والحزم  
 ( و مزح ) فانّه كما قال :  
 أمزح ولا أقول إلا حقاً -  
 فكيف لا يكون جده صدقاً ؟  
 ( فيجب عليك أن تتلقاه  
 باليمين ) ۱۵ ملخصاً - (۱)  
 آپ کیلئے یہ عصمت خوشی ، ناخوشی ،  
 قصد ، مزاح ہر حال میں ثابت ہے ،  
 خود آپ کا ارشاد ہے ” میں ہنسی مذاق  
 میں بھی سچ کے سوا کوئی بات نہیں  
 کہتا ، ” پھر غیر تفریحی بات کیونکر  
 سچ نہ ہوگی ۔  
 تو تم پر واجب ہے کہ اسے مقبوطی  
 سے تمام لو ۔

## خلاصہ گفتگو

انبیائے عظام ، بالخصوص سید الرسل حضور  
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درج ذیل

امور سے ہر حال میں معصوم ہیں ۔

(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات و صفات سے نا آشنا ہونے

سے معصوم ہیں ۔

(۲) آپ حضرات اپنے جن احکام کی تقریر و تبلیغ فرمائی ان سے بے خبر

اور نا آشنا ہونے سے معصوم ہیں ۔

(۳) جھوٹ اور وعدہ خلافی سے معصوم ہیں ۔

(۴) کبیرہ گناہوں سے معصوم ہیں ۔

(۵) تمام قبائح اور باغیہ ننگ و عار امور سے معصوم ہیں گو وہ



منغیرہ سہی -

(۶) بر بنائے تحقیق ایسے صنائے سے بھی معصوم ہیں جو باعثِ ننگ و عار نہیں ہوتے۔

اب ان کے دلائل ملاحظہ فرمائیے :

## عِصْمَتِ انبیاء کے دلائل

ہمارے ائمہ اسلام میں سے بہت بزرگوں نے عصمتِ انبیاء کے سلسلے میں بڑی باریک بینی سے کام لیا ہے اور انھوں نے اپنے ٹھوس دلائل کے ذریعہ یہ ثبوت فراہم کیا ہے کہ انبیاء کرام سے گناہ کبیرہ — خواہ سہواً ہو یا قصداً — کا صدور محال ہے۔ اور منغیرہ کا صدور عہدِ انہیں ہو سکتا۔ لیکن جس دقیقہ سنجی کے ساتھ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ نے دلائل پیش کئے ہیں اس میں وہ اپنی نظیر آپ ہیں۔ وہ فرماتے ہیں :

(۱) خدائے قدوس نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے۔

لَا يَأْتِيَنَّكَ عَهْدٌ بِالظَّالِمِينَ

میرا عہد ظالموں کو نہیں پہونچتا۔

اور گناہ کا مرتکب ظالم ہے، لہذا کوئی ظالم مرتبہ نبوت پر فائز نہیں ہو سکتا۔

اس موقع پر یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ یہاں عہد سے مراد عہدِ امامت ہے، عہدِ نبوت نہیں ہے یعنی "امامت" کے رتبے پر کوئی خطا کار و ظالم فائز نہیں ہو سکتا۔

لیکن اس کا جواب صاف ظاہر ہے کہ "امامت" جو "نبوت" سے فروتر درجہ ہے اگر بالفرض اس پر کوئی فائز نہیں ہو سکتا تو منصبِ نبوت پر بدرجہ اولیٰ

فائز نہیں ہو سکتا۔

(۲) انبیائے کرام کے اقوال و افعال کی پیروی تمام اولاد آدم پر لازم ہے اور اس پیروی کے ذریعہ یہ انسان ملکوئی صفات کا حامل ہو سکتا ہے، اب اگر ان سے گناہوں کا صدور ہو تو ان کی پیروی کیونکر لازم ہوگی، اور کیسے انسان اس سے بلند مرتبہ حاصل کرے گا۔

(۳) جن کے رتبے ہیں سو ان کو سوا مشکل ہے۔

قرآن حکیم کے اندر ازواجِ مطہرات کے متعلق ارشاد فرمایا گیا :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا تَبَّ  
مَنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَافُ  
لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ  
اے نبی کی بیویو! جو تم میں مرتح حیا کے  
خلاف کوئی جرأت کرے اس پر دوزخوں  
سے دونا عذاب ہوگا۔

یہ دونا عذاب اس لئے ہوگا کہ ازواجِ مطہرات کی نسبت نبی کی طرف ہونے سے ان کا مرتبہ بلند ہو گیا، پھر اگر ان سے کوئی غلط کام سرزد ہو تو نہ صرف یہ کہ ان کے بلند رتبے کے خلاف ہوگا، بلکہ عقل یاد رکھتی ہے کہ ان سے بہت بڑا گناہ سرزد ہو گیا، اس اعتبار سے ان کی سزا دوگنی ہوگی۔

جب انبیائے کرام کی ازواجِ مطہرات کے لئے یہ فرما دیا گیا کہ امر قبیح کے صدور سے ان کے گناہ و عذاب دونا ہو جائیں گے تو انبیائے کرام کا مرتبہ تو بہت بلند ہے، بالفرض اگر ان سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو اس کی سزا کئی گنا ہونی چاہئے اور ظاہر ہے کہ عذاب و سزا سے انبیائے کرام مبرا ہیں اس لئے ان سے گناہوں کا صدور بھی محال ہوا۔

(۴) تمام علمائے اسلام کا اتفاق ہے کہ جو شخص فسق و فجور کا مرتکب ہو اس کی گواہی ناقابل قبول ہوتی ہے تو اگر انبیائے کرام سے معاذ اللہ

کسی گناہ کا صدور ہو جائے تو وہ فاسق قرار پائیں گے اس سے ان کی تکذیب لازم آئے گی، حالانکہ وہ کذب سے بالاجماع معصوم ہیں۔  
 (۵) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، یا تو واجب ہے، یا محبت۔ اس کے پیش نظر اگر انبیائے کرام سے گناہوں کا صدور ہو تو ان کی زجر و توبیخ ہونی چاہئے یعنی شرعاً ان کو اس گناہ کے کام سے کوئی منع کرے۔ اور یہ بالاجماع باطل ہے کہ انبیاء کی زجر و توبیخ ہو، یا معاذ اللہ ان کو لعن و لعن کیا جائے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ  
 وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ  
 لَارِيبَ، جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو  
 ایذا پہنچاتے ہیں ان پر اللہ کی لعنت ہے۔  
 جب ان کی زجر و توبیخ ناممکن ہے کہ ان کی ایذا رسانی ہے تو  
 لازمی طور پر اس سے ثابت ہوا کہ ان سے گناہ کا صدور (جو باعث زجر و توبیخ  
 ہے) بھی ناممکن ہے۔

(۶) قرآن و سنت کی رو سے معصیت کا عذاب و سزا کا مستحق ہوتا ہے اس لئے اگر پیغمبر سے بالفرض معصیت کا ظہور ہو یعنی وہ کسی گناہ کے کام کا مرتکب ہو جائے تو وہ بھی مستحق عذاب ہوگا، کیونکہ قانون الہی ہے کہ جو بھی گناہ کا مرتکب ہو وہ عذاب کا سزاوار ہوگا۔ اور بالکل واضح ہے، بلکہ اجماع ہے کہ پیغمبر مستحق سزا و عذاب نہیں ہو سکتا لہذا اس سے گناہ کا صدور بھی نہیں ہو سکتا۔

(۷) اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے:  
 فَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ  
 إِبْلِيسُ ظَنَّهُ، فَاتَّبَعُوهُ  
 بیشک ابلیس نے اپنے گمان کو  
 سچ کر دکھایا تو بہت سے لوگ



إِلَّا قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ۔  
اسکی پیروی ہو گئے، مگر مسلمانوں کا ایک گروہ  
اسکی پیروی سے باز رہا۔

ظاہر ہے کہ مومنین کے اس گروہ میں انبیائے کرام بھی داخل ہیں  
یعنی شیطان کی پیروی وہ بھی نہیں کر سکتے، اور اگر مومنین کے گروہ میں  
وہ شامل نہ ہوں تو لازم آئے گا کہ انبیائے کرام کے علاوہ کو ان پر فضیلت  
حاصل ہو، کیونکہ قرآن حکیم میں اللہ عزوجل نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے :  
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ  
بیشک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ عزت والا  
اَتْقَاكُمْ۔ وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

(اور انبیاء سے غیر انبیاء کا افضل ہونا بالاجماع باطل ہے چنانچہ شرح

مواقف ص ۶۹ میں اس کی صراحت ہے۔)

(۸) قرآن حکیم کے اندر خدائے قدوس نے ایسے لوگوں کی مذمت  
کی ہے جو دوسروں کو نیکی کا حکم دیتے ہیں اور خود نیکی پر عمل نہیں کرتے  
یعنی خود اپنی ذات کو بھول جاتے ہیں اور برائیوں کے مرتکب ہوتے  
ہیں، یہ لوگ اللہ کے نزدیک مذموم ہیں اس لئے اگر کسی پیغمبر کی معاذ اللہ  
یہ حالت ہو جائے تو اس کا بھی مذموم ہونا لازم آئے گا اور یہ بالاجماع  
باطل ہے تو ان برگزیدہ حضرات سے گناہوں کا صدور ناممکن ہوا۔

(۹) اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید میں بہت سارے انبیائے کرام  
کے تذکرہ کے بعد ارشاد فرمایا :

إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ  
فِي الْخَيْرَاتِ۔ یہ تمام انبیائے کرام نیک کاموں میں  
تیز گام تھے۔

یہاں ”الخیرات“ پر ”ال“ عموم کے لئے ہے جو ہر بھلائی کو

شامل ہے اور بھلائی صرف یہی نہیں ہے کہ اچھے کام کو بجالایا جائے، بلکہ نیکی اور بھلائی یہ بھی ہے کہ بُرے کام سے باز رہا جائے۔

اس سے ثابت ہوا کہ تمام انبیائے کرام ضرور بُرے کام سے باز رہے اور گناہِ صغیرہ بھی ”بُرا کام“ ہے لہذا اس سے بھی باز رہنا، بلفظ دیگر معصوم و محفوظ رہنا ثابت ہو گیا۔

(۱۰) قرآن حکیم میں خدائے قدوس نے ابلیس کا یہ قول حکایت کیا ہے۔  
 لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝  
 (الْأَعْبَادُ لَكَ مِنْهُمْ  
 الْمَخْلُصِينَ ۝  
 میں ضرور ان سب کو گمراہ کر دوں گا،  
 مگر جو ان میں تیرے چنے ہوئے  
 بندے ہیں۔

اور ایک دوسری آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیائے کرام کے متعلق ارشاد فرمایا۔

إِنَّا أَخْلَصَيْنَاهُمْ  
 انسان جو کچھ بُرا کام کرتا ہے تو شیطان بعین ہی اس کو بُرائی کی  
 طرف راغب و مائل کرتا ہے مگر اس کا تصرف انبیائے کرام پر جاری  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ عام انسانوں میں جو لوگ خدا کے نیک بندے  
 ہیں ان پر جب وہ قابو نہیں پاسکتا تو انبیاء و رُسُل پر کیسے دسترس  
 حاصل کر سکتا ہے۔ (۱)

ہمارے ناظرین کرام غور فرمائیں کہ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ

(۱) التبراس شرح عقائد ص ۲۸۵ میں ان دلائل کو امام رازی کی

اربعین وغیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

نے کتنی باریک بینی اور نکتہ آفرینی کے ساتھ انبیائے عظام کے معصوم ہونے کے دلائل قرآن حکیم سے اخذ فرمائے ہیں۔

**دلیل ثانی کی تحقیق** | امام بازی رحمۃ اللہ علیہ نے جو دوسری دلیل پیش کی ہے اس میں بڑا اجمال و اختصار

ہے، اسی کو امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی تحقیق اور تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے آپ اسے محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے، وہ فرماتے ہیں:

امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں

کہ مجھے اس باب میں کوئی شک شبہ

نہیں ہے کہ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام

صغائر (غیر ذلیلہ) سے بھی پاک

وصاف ہیں، ان کا صدور آپ کے نہ ہوا۔

اور آپ کے قول کے متعلق یہ خیال کیسے

کیا جاسکتا ہے کہ اس میں کوئی غیر مناسب

بات ہو سکتی ہے جبکہ خدائے قدوس

قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

”کوئی بات آپ اپنی خواہش سے نہیں

کہتے، وہ محض وحی ہے جو ان کے رب کی

طرف سے انھیں کیجاتی ہے،“

اور سرکار کے فعل میں بھی کوئی نازیبا

بات نہیں ہو سکتی کیونکہ اجماع صحابہ

و سبکی رحمۃ اللہ علیہ گفتہ:

”یہج شک و شبہ ندارم من

دراں کہ (صغائر غیر ذلیلہ

نیز) واقع نہ شدہ، وچگونہ

تخیل کردہ شود در قول،

و حال آنکہ دَمَا یَنْطِقُ

عَنِ الْهَوَىٰ، اِنْ هُوَ

اِلَّا وَحْیٌ یُّوْحٰی صَفَتِ

اوست۔

واما فعل۔ اجماع

صحابہ اسب کہ معلوم است

از ایشان قطعاً اتباع

وے صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وآلہ وسلم واقعہ ابو۔



ہرچہ بکند از قلیل ، و کثیر یا  
 صغیر یا کبیر۔ و نہ بود صحابہ  
 را رضوان اللہ علیہم توقت  
 و بحث تا آنکہ حرص داشتند  
 بر علم با آنچه می کرد آنحضرت  
 در ستر و خلوت ، و بر اتباع  
 آں ۔ داند ، یا نہ داند  
 (۱)

سے بطور یقین یہ بات معلوم ہے کہ وہ  
 سب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
 ہر عمل کی اقتدا و پیروی کرتے تھے خواہ  
 چھوٹا ہو یا بڑا۔ مقطورا ہونا زیادہ۔  
 اور اس میں صحابہ کرام کو کوئی توقف نہیں  
 تھا، نہ وہ کسی تحقیق و جستجو کے پیچھے پڑتے  
 تھے کہ اس پر عمل کیا جائے یا نہ کیا جائے  
 یہاں تک کہ وہ لوگ خلوت اور راز کی

باتوں کے جاننے کیلئے انتہائی مشتاق تھے، اور اس کی  
 پیروی کیلئے ہمہ وقت آمادہ رہتے تھے خواہ سرکار  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان کی اقتدا و پیروی کا علم ہو یا نہ ہو۔  
 معصیت اور گناہ کے کام کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے  
 ایک وہ گناہ کا کام جو "قول" میں ہو، مثلاً کوئی جھوٹ بولے، کسی کی  
 غیبت کرے، کسی پر بہتان باندھے، وغیرہ۔

دوسرے گناہ کا وہ کام جو اپنے اعضاء و جوارح سے آدمی وجود  
 میں لائے۔ مثلاً کسی پر دست درازی کرنا، کسی غیر محرم کو دیکھنا، کسی کے  
 ساتھ اپنے عمل سے بدسلوکی کرنا، وغیرہ۔

پہلی قسم کے صنائر کا صدور سرکار علیہ النبیۃ و الشنا سے اس لئے  
 ناممکن ہے کہ خدائے قدوس نے آپ کی زبان مبارک کو وحی الہی کا ترجمان

بنایا ہے ، اپنی خواہش نفس سے آپ کوئی بات کہتے ہی نہ تھے۔  
 اور عملی گناہ کا صدور اس لئے نہیں ہو سکتا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ  
 تعالیٰ علیہم اجمعین ہمیشہ اس تجسس میں رہتے تھے کہ آپ سے کوئی عمل  
 ظاہر ہو۔ خواہ یہ خلوت میں ہو یا جلوت میں۔ اس پر وہ عمل پیرا ہو جائیں  
 اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی ان کو یہ مماثلت  
 نہ فرمائی کہ میرے ہر عمل کی جستجو میں نہ رہو ، بلکہ آپ کو صحابہ کی اس  
 جستجو کا علم ہو ، یا نہ ہو ہر حالت میں ان کو آزاد چھوڑے ہوئے تھے کہ  
 میرے اعمال کی پیروی کرتے رہو اور میرے نقش قدم پر چلیے رہو اس لئے  
 اگر سرکار علیہ الصلاۃ والسلام سے صنائر کا صدور ہوتا تو آپ کے علم  
 و آگاہی کے بغیر صحابہ کرام کو آپ کے عمل کی پیروی کی اجازت نہ ہوتی۔  
 کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ صحابہ کرام کا انتہائی جذبہ  
 عقیدت و خلوص تھا ، یا ان کا عشق و بیعتگی

### ایک شبہ کا ازالہ

تھی جس کی بنا پر وہ سرکار کے ہر قول و فعل کی نقل کے لئے آمادہ  
 رہتے تھے ، لیکن یہ کوئی دلیل قطعی نہیں ہے جو اس بات کا ثبوت فراہم  
 کرے کہ انبیائے کرام صنائر سے محفوظ و مامون رہتے ہیں۔

میرے نزدیک اس قسم کا شبہ ایک وہم سے زیادہ کی حیثیت  
 نہیں رکھتا ، کیونکہ صحابہ کرام کا کسی بات پر متفق ہو جانا یہ بھی ایک دلیل  
 قطعی ہے۔ تاہم امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور کتاب  
 شفا شریف میں قرآن حکیم سے بھی دلیل پیش کی ہے جس سے اس قسم  
 کے وہم کا کمال ازالہ ہو جاتا ہے۔ وہ قلم راز ہیں :

قد استدل بعض بعض ائمہ نے انبیائے کرام کے

صغائر سے معصوم ہونے پر یا استدلال  
کیا ہے کہ ان کے اقوال و افعال و  
احوال کی پیروی کا مطلقاً حکم دیا گیا  
ہے اور اس کے لئے یہ قید یا شرط  
نہیں ہے کہ ان سے قصداً یہ امور  
واقع ہوں (جبھی ان کی پیروی کی جائے)  
جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: "یہ (انبیاء) ہیں جن کو اللہ  
نے ہدایت دی، تو تم انہیں کی راہ  
چلو، (۴۰ س انعام) نیز ارشاد  
باری ہے: "اے محبوب تم فرما دو، اگر تم  
اللہ کو دوست رکھتے ہو  
تو میری پیروی کرو"

(۳۱، آل عمران ۳)

امام سبکی اور امام قاضی عیاض رحمہما اللہ تعالیٰ کے دلائل سے  
ذہن اس طرف ملتفت ہوتا ہے کہ حضرات انبیائے کرام سے سہواً بھی  
معصیت کا صدور نہیں ہو سکتا، حالانکہ ائمہ کرام اس بات کے قائل  
ہیں کہ سہواً معصیت کا صدور ہو سکتا ہے۔

لیکن مجدد اسلام مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ائمہ کی

الْأُتَمَّةَ عَلَى عَصْمَتِهِمْ  
مِنَ الصَّغَائِرِ بِالصَّيْرِ  
إِلَى امْتِنَالِ أَفْعَالِهِمْ  
أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ رَوَاتِبَاعِ  
أَنَارِهِمْ وَسِيرِهِمْ أَيْ  
أَحْوَالِهِمْ، وَأَقْوَالِهِمْ  
(مطلقاً) مِنْ غَيْرِ قَيْدٍ  
أَنْ تَقَعَ أَفْعَالُهُمْ وَ  
أَقْوَالُهُمْ قَصْدًا - كَمَا  
قَالَ تَعَالَى: "أُولَئِكَ  
الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ  
اقتَدِهِمْ" وَقَالَ: "قُلْ  
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ  
فَاتَّبِعُونِي" (۱)



تصریحات سے۔ جو مذکور ہو چکی ہیں۔ یہ عیاں ہے کہ واقعہ سہو سے جو کام سرزد ہو جائے اس کو گناہ کا کام نہیں کہتے کیونکہ خطا و نسیان بندوں سے معاف ہیں۔

(۱۱) قبل نبوت معصوم ہونے پر روشن دلیل | انبیائے کرام کا مرتبہ اتنا بلند

ہے کہ ان سے گناہوں کا صدور و ظہور تو بڑی بات ہے، اگر قبل نبوت بھی ان کے اندر کسی غلط کام کا قصد پیدا ہو جائے تو خدائے تعالیٰ اپنے انعام و اکرام کی بارش ان پر یہ نازل فرماتا ہے کہ ان کو اس عمل سے باز رکھنے کی تدبیر فرماتا ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "مدارج النبوة" میں اس قسم کے دو واقعات کا تذکرہ کیا ہے، وہ فرماتے ہیں :

”امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا بیان ہے کہ رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے زمانہ جاہلیت کے کاموں میں سے کسی بھی کام کا کسی بھی وقت اور کسی بھی حال میں سوائے دو مرتبہ کے ارادہ نہ کیا، لیکن ہر مرتبہ میرے پروردگار نے اپنے فضل و کرم سے مجھے ان کاموں سے باز رکھا اور اس کی عصمت و حفاظت میرے اور اس چیز کے درمیان۔ جس کا میں نے ارادہ کیا۔ حائل ہو گئی پھر میں نے اس وقت سے اس طرح کی کسی بھی چیز کا ارادہ نہ کیا، یہاں تک کہ مجھے خدائے تعالیٰ نے اپنی رسالت سے سرفراز فرمایا۔

اتفاق کی بات، کہ میں نے ایک شب قریش کے ایک غلام سے

جو میرے ساتھ مکہ کی بندیوں پر بکریاں چروایا کرتا تھا۔ یہ کہا کہ اگر تو میری بکریوں کی نگہبانی کرے تو میں مکہ جا کر کہانی سنوں، اور سناؤں جیسا کہ مکہ کے دوسرے جوان سنتے، سناتے ہیں۔ (وہ راضی ہو گیا) پھر تو میں چراگاہ چھوڑ کر مکہ آیا، وہاں ایک گھر میں گیا تو لوگ گھانے بجانے کے آلات بجایا کر گارہے تھے اور لہو و لعب میں مصروف تھے، میں وہاں بیٹھ کر دیکھنے لگا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نیند مسلط فرمادی اور مجھے اس وقت بیدار فرمایا جب سورج نکل آیا اور دھوپ میرے سر پر پڑنے لگی۔

ایک دوسری رات پھر یہی ماجرا ہوا، اور مجھے نیند آگئی تو دن نکلنے پر بیدار ہوا، اس کے بعد پھر کبھی بھی میں نے کسی بدی کا ارادہ نہ کیا، یہاں تک کہ میرے پروردگار نے مجھے رسالت سے شرفیاب کیا۔ (۱)

(۱) اس موقع پر یہاں یہ نکتہ لطیف فراموش

## دونکات

نہیں کرنا چاہئے کہ کوئی گناہ کا کام فی الواقع اس وقت عملِ شر بننا ہے جب اس کا انجام دینے والا اپنی عمر کی اُس منزل کو پہنچ چکا ہو جہاں شعور و احساس کی دولت سے مالا مال قرار دیا جاتا ہو، اور احکام و شرائع کی ذمہ داریاں اس کے سر ڈالی جاتی ہوں۔ لیکن اگر کوئی طفلِ نابالغ ہو، اور اس سے کسی گناہ کا صدور نہ ہو، بلکہ طبیعت کے اندر رجحان پیدا ہو گیا ہو کہ وہ کسی بُرے کام کا

تماشہ میں ہو جائے تو ایسے بچے کو معصیت کار نہیں کہا جاسکتا، اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس سے ذنب کا صدور ہوا۔ حضرت شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کی طرف جن چیزوں کے قصد کا انتساب کیا ہے وہ درحقیقت عالم طفولیت کی بات ہے جب کہ آپ مکہ کی دایلوں میں بکریاں چرایا کرتے تھے، ایسے عالم میں اگر آپ کی طبیعت کے اندر آلاتِ لہو و لعب کی تماشہ بینی کا قصد پیدا ہوا، اور اس سے بھی عصمتِ الہی نے آپ کی حفاظت فرمائی تو درحقیقت یہ کوئی بدی کا قصد نہیں ہے، صرف الفاظ کی تعبیر سے بدی کا قصد معلوم ہوتا ہے۔

(۲) پھر یہاں یہ نکتہ بھی پیش نظر رہے کہ گانا بجانا، آلاتِ لہو و لعب اس وقت معصیت بنتے ہیں جبکہ شرعاً ان کو ممنوع قرار دے دیا جائے، ظاہر ہے کہ جب ابھی تک شریعت کا ہی رد و رد نہ ہوا تھا تو درحقیقت یہ امور معصیت ہی نہ تھے کہ ان کے قصد کو بدی کا قصد کہا جائے۔ حضرت قاضی عیاض اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی نکتہ کی صراحت کی ہے، چنانچہ سفار شریف اور اس کی شرح میں ہے :

(المعاصی والنواہی إنما تكون) فی حیز المتع (بعد لقراء الشروع) أى ثبوته من الأصل والفرع (وقد اختلف الناس فی حال	معاصی اور ممنوعات، شریعت کے اپنے اصل و فرع کے ساتھ ثبوت کے بعد ہی ممنوع قرار پاتے ہیں۔ اور ہمارے نبی کریم علیہ الصلاۃ والتسلیم سے متعلق علماء کا اس
---	---



نَبِيْنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
 قَبْلَ أَنْ يُوحَىٰ إِلَيْهِ ، هَلْ  
 كَانَ مَتَّبِعًا لَشَرِّعٍ قَبْلَهُ  
 أَمْ لَا ، فَقَالَ جَمَاعَةٌ  
 لَمْ يَكُنْ مَتَّبِعًا لَشَيْءٍ )  
 أَيْ لَشَرِّعٍ ( وَهَذَا قَوْلُ  
 الْجُمْهُورِ ، فَالْمَعَاصِي  
 عَلَىٰ هَذَا الْقَوْلِ غَيْرُ مَوْجُودَةٍ  
 وَلَا مَعْتَبَرَةٌ فِي حَقِّهِ  
 حِينَئِذٍ إِذَا الْأَحْكَامُ  
 ( الشَّرْعِيَّةُ ) مِنَ الْوُجُوبِ  
 وَالْمَنْدُوبِ ، وَالْمَحْرَامِ  
 وَالْمَكْرُوهِ ( إِنَّمَا تَتَعَلَّقُ  
 بِالْأَوْامِرِ وَالنَّوَاهِي وَ  
 تَقْرِيرِ الشَّرِيعَةِ ) أَيْ  
 بِأَصُولِهَا وَفُرُوعِهَا  
 كَمَا هِيَ ( ۱ ) -

مُسَرِّسِ اِخْتِلَافِ ہے کہ سرکارِ بعثت  
 اور وحی سے پہلے کسی شریعت کے  
 پیرو تھے ، یا نہیں ، ایک جماعت  
 کا موقف یہ ہے کہ کسی شریعت کے  
 پیرو نہیں تھے ۔ اور یہی جمہور کا قول  
 ہے تو اس قول کی بنیاد سرکار  
 کے حق میں بعثت اور زمانہ وحی  
 سے پہلے کسی شریعت کا وجود اور  
 اعتبار ہی نہیں اس لئے کہ واجب ،  
 مندوب ، حرام ، مکروہ جتنے بھی  
 شرعی احکام ہیں ان کا وجود خدا  
 کے امر و نہی اور شریعت کے  
 ثبوت و اثبات پر موقوف ہے  
 ( اور وحی سے پہلے امر  
 و نہی اور شریعت کا ثبوت  
 ہی نہیں ، تو معاصی کا وجود  
 بھی تصور نہیں )

امام احمد رضا قدس سرہ نے بھی اپنے مختصر اور جامع الفاظ میں  
 اس کی وضاحت فرمائی ہے ۔ الفاظ یہ ہیں :

”جسے ذنب فرمایا گیا ہرگز حقیقتہً ذنب بمعنی گناہ نہیں۔ مآلِ تقدیر سے کیا مراد آیا؟ وحی اترنے سے پیشتر کے، اور گناہ کسے کہتے ہیں، مخالفتِ فرمان کو، اور فرمان کا ہے سے معلوم ہوگا، وحی تو جب تک وحی نہ اتری تھی، فرمان کہاں تھا؟ جب فرمان نہ تھا، مخالفتِ فرمان کے کیا معنی، اور جب مخالفتِ فرمان نہیں تو گناہ کیا؟“ (۱)

منصب رسالت و نبوت کی عظمت و رفعت اگر ذہن سے اوجھل نہ ہو تو ان دلائل کو دیکھنے کے بعد ایک مومن ضرور یہ پکار اٹھے گا کہ بلاشبہ یہ نفوسِ قدسیہ ہر معصیت کی آلودگی سے پاک و منزہ بلکہ معصوم تھے کہ شرعاً ان سے اس کا صدور ممکن ہی نہیں۔ ہاں اگر کوئی اس منصب رفیع کی عظمت سے صرف نظر کر کے محض بحث و کلام ہی پر اتر آئے تو اسی مسئلہ پر کیا موقوف ہے بہت سے بے باکوں نے خدا کی بتوحي و قدوسی میں بھی اپنے لئے بہت کچھ کلام کے دروازے کھول لئے ہیں والعیاذ باللہ وحفظنا دالمسلمین من کل فتنہ وشر وبلاء۔

اس موقع سے یہ سوال ذہن میں ابھرتا ہے کہ امام رازی اور دوسرے ائمہ نے کیوں اتنی دقیقہ سنجی کے ساتھ انبیائے کرام کی عصمت پر دلائل ہمیشہ کئے ہیں، اس عصمت کا سرکار کی حیاتِ طیبہ کے ساتھ کیا ربط ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر انبیائے کرام سے عصمت کا لازمہ

الگ کر لیا جائے تو ان کی زندگی پاک کا ہر شعبہ متاثر ہوتا نظر آئے گا، اور ان کی زندگی بنی نوع انسان کے لئے قابل تقلید نہ ہوگی۔ انبیائے کرام زندگی کے تمام میدانوں میں انسانوں کو ہدایت و رہبری کا سبق دیتے ہیں پھر اگر ان سے ہی ہدایت کے بجائے ضلالت، نیکی کے بجائے بدی کا صدور ہو تو وہ انسانوں کے لئے ہدایت کا کام کیسے انجام دے سکتے ہیں اور ان کی زندگی پاک کیسے قابل تقلید ہوگی، اس وجہ سے محققین اسلام تمام صغائر سے بھی انبیاء کی عصمت پر دلائل پیش کرتے ہیں۔

## امکان صغیرہ کے دلائل کا جائزہ

جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے علمائے امت کے درمیان یہ اختلاف ہے کہ ایک طبقہ انبیائے کرام سے گناہ صغیرہ کے صدور کو ممکن قرار دیتا ہے، اور عامہ محققین اسے بھی ناممکن اور محال گردانتے ہیں جن کے دلائل کا مشاہدہ جمال آپ گزشتہ اوراق میں کر چکے۔ لیکن جو علماء امکان کے قائل ہیں ان کے دلائل قرآن حکیم کی وہ آیات اور احادیث نبویہ ہیں جن میں بعض انبیاء اور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف عصیان یا ذنب اور غفران کی نسبت کی گئی ہے۔

اب ہم ذیل میں ان علمائے کرام کے دلائل کا قدرے تفصیلی جائزہ لیتے ہیں جس سے بخوبی اندازہ ہو گا کہ اس باب میں کون سا مذہب قوی ہے، جس میں وقتِ نظر اور تحقیق کا حق ادا کیا گیا ہے۔



## قائلین صغیرہ کے قرآنی دلائل

قرآن حکیم میں اللہ تبارک  
و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

تو اے محبوب تم صبر کرو، بیشک اللہ کا  
وعدہ سچا ہے اور اپنے ذنب کی مغفرت چاہو۔  
تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی  
نہیں، اور اے محبوب اپنے اور عام  
مسلمانوں، مردوں اور عورتوں کے  
ذنب کی مغفرت، چاہو۔

بیشک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی  
- تاکہ اللہ تمہارے سبب تمہارے  
اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت فرمادے۔

قرآن حکیم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا :  
قوم فرعون کا مجھ پر ایک ذنب ہے  
تو میں ڈرتا ہوں کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے۔

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے متعلق فرمایا گیا :  
اور آدم نے اپنے رب کی "موصیت" کی

• فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ  
حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ (۱)  
• فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
(۲)

• إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا  
مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ  
مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (۳)

قرآن حکیم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا :  
وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ  
أَنْ يَقْتُلُونِ - (۴)

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے متعلق فرمایا گیا :  
وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ (۵)

(۱) القرآن الحکیم - آیت ۵۵ - س المؤمن ۴۰

(۲) القرآن الحکیم - آیت ۱۹ س محمد ۴۳ - (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

(۳) القرآن الحکیم آیت ۲۱ س الفتح ۴۸

(۴) القرآن الحکیم آیت ۱۳ س الشعراء - ۲۶

(۵) القرآن الحکیم آیت ۱۲۱ س طہ ۲۰

پہلی دو آیتوں میں حضور سید کائنات ، فخر موجودات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے پروردگار سے اپنے ”ذنب کی مغفرت“ کے لئے دعا کریں اور تیسری آیت میں آپ کو خدائے کریم نے ”مغفرتِ ذنب“ کی بشارت دی ہے اور ظاہر ہے کہ ”ذنب“ کا معنی ”گناہ“ ہوتا ہے اور ”مغفرت“ گناہ کی معافی و بخشش کو کہتے ہیں ۔

چوتھی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف اسی ”ذنب“ یعنی گناہ کی نسبت ہے اور پانچویں آیت کا تعلق اس کائناتِ رنگ و بلو کے سب سے پہلے نبی ، ابوالبشر حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے آپ کی طرف عصیان ، کو منسوب کیا گیا ہے جو ”گناہ“ کا ہم معنی ہے ۔

ان آیات کریمہ سے یہ ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ انبیائے کرام سے گناہ مغیرہ کا صدور ممکن ہے ، بلکہ ان حضرات سے متعاضد بشارت یہ گناہ سرزد بھی ہوا ۔

**دلائل کا جائزہ** | ان دلائل کی بنیاد اس امر پر ہے کہ ”ذنب“ کا معنی ”گناہ“ اور ”مغفرت“ کا معنی ”بخشش

گناہ“ ہے حالانکہ یہ الفاظ ان معانی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ دوسرے معانی میں بھی ان کا استعمال ہوتا ہے اور آخری دلیل سے استناد اس بات پر موقوف ہے کہ جس امر کو ”عصیان“ کہا گیا ہے وہ قصد کیا گیا ہو۔ حالانکہ قرآن حکیم نے عرف میں یہ لفظ قصد کے ساتھ خاص نہیں جیسا کہ ہم آگے چل کر اس پر روشنی ڈالیں گے ۔

اب ہم مزید وضاحت کے لئے سب سے پہلے عربی زبان کی مستند و متداول لغات سے "ذنب" اور "غفران" کے معانی بیان کرتے ہیں :

**ذنب کا معنی** | "ذنب" کا اصل معنی ہے پیچھے لگنا، لاحق ہونا، آخر میں ہونا۔ اور یہ معنی اس

مادے کے تمام کلمات میں کسی نہ کسی مناسبت سے پایا جاتا ہے، مثال کے طور پر چند کلمات ملاحظہ ہوں۔

ذَنْبُهُ ذَنْبًا - تبعہ فلم یغادر اثرہ - پیچھے لگا رہا۔  
ذَنْبٌ - الضَّبُّ : أَخْرَجَ گروہ نے دم باہر نکالی۔  
ذَنْبُهُ -

الْجُرَادُ : غَرَزَتْ ذَنْبَهُ لِيَسْفُزَ - ٹڈی نے انڈے دیے کیلئے دم کو زمین میں چھپوایا۔

تَذَانَبَ السَّحَابُ وَغَيْرُهُ : تبع بعضہ بعضاً -

اسْتَذْنَبَ - الْأَمْرُ : تَمَّ الذَّنَابُ - مِنْ كُلِّ شَيْءٍ : عَقِبَهُ دَمُؤَخِرُهُ -

أَذْنَابُ النَّاسِ : پچھڑے درجہ کے لوگ۔  
أَرَادَ لَهُمْ وَسْفَلَتْهُمْ (۱)



الدُّنُوبُ : القَبْرُ والحِمَامَتَانِ  
والأُلَيَّةُ -

قبر پست یا چلتی کا گوشت -

المُذَانِبُ - مِنَ الْإِبِلِ :

سب سے پیچھے چلنے والا

اونٹ

الَّذِي يَكُونُ فِي آخِرِ الْإِبِلِ -

لمبی دم -

الذُّنَابَةُ : الذَّنْبُ الطَّوِيلُ (۱)

عمامہ کا شملہ

لنگایا -

تَذَنَّبَ الْمُعَمَّمُ : أَيِ ذَنْبٍ عِمَامَتِهِ وَذَلِكَ إِذَا أَفْضَلَ مِنْهَا شَيْئًا، فَأَرْخَاهُ كَالذَّنْبِ (۲)

اسی مناسبت سے تَبِعَةٌ کو بھی "ذنب" کہا جاتا ہے -

تَبِعَةٌ کا معنی ہے، انجام کار، اثر جو کام پر مرتب ہو۔ کہ کام کا اثر یا انجام اس کے آخر میں مرتب ہوتا ہے۔ اس کا ایک معنی "الزام" بھی ہے جو کسی کام کے نتیجہ میں لگے -

ماہر لغات القرآن امام راغب الصفہانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

وَالذَّنْبُ : فِي الْأَصْلِ الْأَخْذُ

"ذنب" کا اصل معنی "پیچھے لگنا" ہے،

بِذَّنْبِ الشَّيْءِ، يُقَالُ ذَنَبْتُهُ :

کہا جاتا ہے ذَنَبْتُہ میں اس کے

أَصْبَتُ ذَنْبَهُ، وَيُسْتَعْمَلُ

پیچھے لگا، اور اسی معنی کے لحاظ سے

فِي كُلِّ نَعْلٍ يَسْتَوْخِمُ عَقِيَابَهُ

اس کا استعمال ہر اس کام میں ہوتا ہے

إِعْتِبَارًا بِذَنْبِ الشَّيْءِ، وَ

جس کا انجام بُرا ہو کہ کام کا انجام

(۱) الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ ص ۱۷۰ - لِسَانُ الْعَرَبِ ۳۸۹، ۳۹۰ ج ۱ -

(۲) لِسَانُ الْعَرَبِ ص ۳۹۰ -

لهذا يُسَمَّى الذَّنْبُ تَبِيعَةً  
إِعْتِبَارًا لِمَا يَحْصُلُ مِنْ  
عَاقِبَتِهِ - (۱)

اس کے پیچھے ہی ہوتا ہے، اور یہی  
وجہ ہے کہ ذنب کو تَبِيعَة کہا جاتا ہے  
کہ یہی کے بعد یا آخر میں حاصل ہوتا ہے۔

المعجم الوسيط میں ہے -  
التَّبَعَةُ : تَبَاعَةُ الْأَمْرِ؛  
عَاقِبَتُهُ، وَمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ  
مِنْ أَثَرٍ - (۲)

تَبِيعَة کا معنی ہے کام کا نتیجہ،  
انجام کار، کوئی بھی اثر جو شئی پر  
مرتب ہو۔

”مَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنْ أَثَرٍ“ کے عموم میں ”خلافِ اولیٰ“ بھی  
شامل ہے۔

ازہری نے کہا تَبِيعَة اور تَبَاعَة اس  
پہلے کا نام ہے جس میں تمہارا کوئی مطلوب  
اس چیز کے مشابہ ہو جو تم سے ظلماً لے لی گئی ہو۔

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: التَّبَعَةُ  
وَالْتَبَاعَةُ اسْمُ الشَّيْءِ الَّذِي  
لَكَ فِيهِ بُغْيَةٌ شَبَهَ ظُلَامَةً

(۱) المفردات فی غریب القرآن ص ۱۸۱ -

(۲) المعجم الوسيط ص ۸۱ -

”ازہری“ یہ لغت کے امام، تہذیب  
اللغت وغیرہ کے مصنف ابو منصور  
محمد بن احمد بن ازہر ہروی  
ہیں، ۳۷۱ھ میں ان کا وصال ہوا۔

عہ (قال الزهری) هو إمام اللغوی  
أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر  
الهرودي صاحب تہذیب اللغۃ وغیر ذلک  
مات سنة سبعین وثلاث مائة ۵۱ھ

(شفاء وشرح شفاء ص ۲۰۶-۲۰۷)

وَنَحْوُ ذَلِكَ - (۱) اور اس طرح کی کوئی بھی چیز۔

اس عبارت سے عیاں ہوتا ہے کہ تَبَعۃ کے مفہوم عام میں الزام کا معنی بھی شامل ہے کہ "الزام" بھی ایک ایسی ہی چیز ہے جس میں الزام لگانے والے کا کوئی مطلوب و مرغوب ہوتا ہے اور اس کے خیال میں اس پر مُلزم کی طرف سے کوئی زیادتی ہوتی ہے خواہ واقع میں زیادتی ہو، یا نہ ہو۔

"ذَنْبٌ" کا ایک معنی گناہ بھی ہے کہ یہ بُرے کام پر مرتب ہونے والا ایک اثر ہے جو کام کے پیچھے اس کے مرتکب کو لاحق ہوتا ہے وِیُسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ فَعْلٍ یُسْتَوْخَذُ عِقَابًا اِعْتِبَارًا بِذَنْبِ الشَّیْءِ - (المفردات) تو معنی اصلی کی مناسبت یہاں بھی موجود ہے۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ذنب کا لفظ عربی زبان میں گناہ کے معنی میں ہی محصور نہیں، بلکہ اس کے دوسرے معانی بھی ہیں۔ مثلاً:

- (۱) پیچھے لگنا، آخر میں ہونا۔۔۔ ہی اس لفظ کا معنی اصلی ہے۔
- (۲) ہر وہ کام جس کا انجام مُضر یا بُرا ہو، اس معنی کا ایک فرد گناہ بھی ہے۔
- (۳) کوئی بھی اثر جو شئی پر مرتب ہو، اس کے علوم میں ترکِ اولیٰ "شکر میں کمی، وغیرہ داخل ہیں۔

(۴) الزام، سہو، نسیان وغیرہ۔

"اِسْتِغْفَارٌ" کا مادہ "غَفَرَ" ہے اِس کا معنی ہے چھپانا، ڈھانکنا،

آزمنہ جانا۔ اور یہ معنی اس مادہ کے عامہ مشتقات میں یک گو نہ  
 مناسبت کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر چند کلمات ملاحظہ ہو:  
 غَفَرَ الشَّيْبَ بِالْخَضَابِ: غَطَاةً۔ سفید بالوں کو خضاب سے چھپایا۔  
 غَفَرَ الْمَتَاعَ فِي الْوِعَاءِ: متاع کو برتن میں ڈال کر  
 أَدْخَلَهُ فِيهِ وَسْتَرَهُ۔ چھپا دیا۔  
 غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ: سترہ اللہ تعالیٰ نے گناہ کو چھپا دیا،  
 وعفاه عنه۔ معاف کر دیا۔  
 أَلْغَفَرَةُ: مَا يُغْطَى بِهِ الشَّيْءُ۔ ڈھکنا، سرپوش۔  
 الْمِغْفَرُ: نَادٍ يُنْجِ مَنْ الدَّارُوعَ عَلَى قَدَرِ الرَّأْسِ، سر کے برابر یعنی ہوئی زیرہ،  
 يَلِيسُ تَحْتَ الْقَلَنْسُوَةِ۔ خود جسے ٹوپی کے نیچے  
 الغفر: البطن۔ پہنا جاتا ہے۔  
 غِفَارَةٌ: خِرْقَةٌ تَلْبَسُهَا الْمَرْأَةُ۔ پیٹ، ہر چیز کا اندرونی حصہ۔  
 فَتُغْطَى رَأْسُهَا، مَا قَبْلَ مِنْهُ کِرْلے کا ٹکڑا جس سے عورت اپنا  
 وَمَادِبِرُ غَيْرِ وَسْطِهِ، و سر بیچ کا حصہ چھوڑ کر آگے  
 السَّحَابَةُ تَفَوْقَ السَّحَابَةِ، نیچے سے ڈھک لیتی ہے۔  
 قرآن حکیم کی لغت المفردات میں ہے: بدلی کے اوپر بدلی۔  
 الْغَفْرُ: الْبَاسُ مَا يَصُونُهُ غَفْرُ کاسنی ہے شئی کو ایسی چیز سے  
 عَنْ الدَّنَسِ، وَمِنْهُ مَا قِيلَ: چھپا دینا جو اسے میل کھیل سے بچائے،





اس مناسبت سے یہ بھی عُفْران کہا جاتا ہے۔ اور اسی کی طلب کا نام استِغْفار ہے۔

اس معنی کے لحاظ سے عُفْران واستغفار کے لئے ”گناہ“ ہونا لازم نہیں۔ گناہ کے ارتکاب میں آٹے آنا، اور رکاوٹ ڈالنا بھی عُفْران کے مفہوم میں داخل ہے۔

نیز اس کا معنی ہے ”عذاب سے بچانا، عذاب سے حفاظت کی طلب“ اور اس کے لئے بھی گناہ لازم نہیں، کہ گناہ ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں عذاب سے حفاظت ہو سکتی ہے۔

عربی لغات کی ان تصریحات سے ثابت ہو گیا کہ ذنب اور عُفْران کا لفظ ”گناہ“ اور بخشش گناہ کے معنی میں محصور نہیں، لہذا ان الفاظ کا سہارا لے کر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف ”گناہ“ کا انتساب جائز نہ ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ جمہور مفسرین نے مذکورہ بالا آیات میں ذنب

کے معنی اصلی کی مناسبت سے کچھ دوسرے معانی مراد لئے، یا ”گناہ“ مراد لینے کی صورت میں دوسری توجیہات فرمائیں، جو ہدیہ ناظرین ہیں۔

یوں تو ان آیات کی بہت طرح

**آیاتِ ذنب کی تفسیر**

یہاں ان تفاسیر کا مضمون ایک انتخاب پیش کرتے ہیں جن سے حق واضح ہو کر سورج کی طرح نمایاں ہو جائے گا۔ ہم نے تفاسیر کا یہ انتخاب چار اقسام میں تقسیم کیا ہے۔

پہلی قسم - ذنب سے گناہ کے علاوہ کوئی دوسرا معنی مراد ہے۔

دوسری قسم - استیغفار کا لفظ معافی گناہ کی طلب کے معنی میں نہیں۔  
 تیسری قسم - "ذنب و غفران" گناہ اور معافی گناہ کے معنی میں  
 ہیں لیکن سرکار علیہ التحیۃ والثناء کی طرف نسبت مجازی ہے۔  
 چوتھی قسم - نسبت بھی حقیقی ہے، لیکن یہاں رمز کچھ اور ہی ہے۔  
 اب ہر قسم کی قدرے تفصیل ملاحظہ کیجئے۔

## تفسیر کی پہلی قسم

آیاتِ کریمہ میں ذنب "گناہ" کے معنی میں نہیں، بلکہ اس سے  
 دوسرے معانی مراد ہیں جو ذنب کے معنی اصلی سے خاصی مناسبت  
 رکھتے ہیں۔ مثلاً : ترکِ اولیٰ، شکر میں کمی، پست مقام، الزام، لغزش  
 (۱) ترکِ اولیٰ کے ایک معنی "مُرتب شدہ اثر" کا فرد ہے  
 جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

ترکِ اولیٰ کے دو معنی ہیں :

ایک یہ کہ جو بات واقع میں زیادہ بہتر اور مناسب ہو اسے  
 چھوڑ دینا۔

یہ چھوڑنا جائز یا گناہ نہیں ہوتا، بلکہ درحقیقت جائز اور  
 حلال ہوتا ہے مگر وہ پسندیدہ و خوب تر نہیں ہوتا۔ جیسے فجر کی نماز  
 روشن کر کے پڑھنا بھی جائز ہے اور اول وقت میں اندھیرے میں  
 پڑھنا بھی جائز ہے، دونوں ہی مباح و روا ہیں، لیکن اولیٰ روشن کر کے  
 پڑھنا ہے تو اندھیرے میں فجر کی نماز پڑھنا گناہ نہیں، مگر یہ

ترکِ اولیٰ ہے۔ یونہی گرمیوں کے موسم میں ظہر کی نماز زوال کے بعد دھوپ کی شدید پیش کے وقت میں بھی پڑھنا جائز ہے اور ٹھنڈا کر کے پڑھنا بھی جائز ہے دونوں ہی صورت میں شرعاً مباح ہیں، لیکن مستحب یہ ہے کہ جب دھوپ کی پیش کم ہو کر وقت ٹھنڈا ہو جائے تب اطمینان قلب کے ساتھ نماز ادا کی جائے، تو اس کے پیش نظر دھوپ کی شدت کے وقت میں نماز پڑھنا ترکِ اولیٰ ہوا، مگر یہاں گناہ کا قطعی کوئی تصور نہیں۔ اب اگر رسول اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی بیانِ جواز کیلئے، یا اور کسی وجہ سے فجر کی نمازِ اول وقت میں اندھیرے میں پڑھ لی، یا ظہر کی نماز گرمیوں کے موسم میں دھوپ کے شباب کے وقت میں ادا فرمائی تو یہ ترکِ اولیٰ ہوا جو گناہ تو نہیں، مگر بظاہر خوبتر بھی نہیں۔

”بظاہر“ اس لئے کہہ رہا ہوں کہ سرکار علیہ التیمۃ والثناء نے بیانِ جواز کے لئے اس طرح کے جو کام کئے ہیں وہ فی الواقعِ اولیٰ سے بھی زیادہ پسندیدہ اور اہم ہیں کیونکہ اگر آپ نے وہ کام انجام نہ دیئے ہوتے تو امت کو ان کے جواز کا حکم شرعی معلوم نہ ہوا ہوتا، اور بیانِ حکم عین منصبِ نبوت کا تقاضا ہے۔

اور اگر آپ ﷺ نے کسی حاجت کی وجہ سے اولیٰ کے خلاف کوئی کام کیا تو درحقیقت وہ بھی خلافِ اولیٰ نہیں کہ بوجہ حاجت اب وہی اولیٰ ہو گیا۔

اس کا حاصل یہ ہوا کہ گو کہ کوئی کام اپنے اصل حکم کے لحاظ سے اولیٰ کے خلاف ہو لیکن اگر سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہو تو اس پر ترکِ اولیٰ کا اطلاق صرف آپ کے مرتبہ بلند کے لحاظ سے ہوگا، نہ یہ کہ



واقع میں وہ ترکِ اولیٰ ہے۔ اور اسی کو قرآن مقدس اپنے عرف میں  
ذنب سے موسوم کرتا ہے چنانچہ بہت سے مفسرین کرام اور علمائے فہام  
نے یہی توجیہ فرمائی۔ مثلاً محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث  
دہلوی حرمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وگفتہ اند کہ مراد یہ "ذنب"  
ترکِ اولیٰ است، و ترکِ اولیٰ در  
حقیقت ذنب نیست، زیرا کہ اولیٰ  
و مقابلِ او ہر دو شریک اند  
در اباحت۔ (۱)

علمائے کرام نے کہا ہے کہ ذنب سے مراد  
"ترکِ اولیٰ" ہے اور ترکِ اولیٰ حقیقت  
میں گناہ نہیں، کیونکہ "اولیٰ" اور  
"غیر اولیٰ"، دونوں مباح ہونے  
میں یکساں ہیں۔

امام فخر الدین رازی شافعی رقمطراز ہیں:

وَالطَّاعِنُونَ فِي عَصْمَةِ  
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
يَتِمُّ كَوْنُ بِهِ، وَلَمْ يَنْجُ مَحْضُهُ  
عَلَى التَّوْبَةِ عَنْ تَرْكِ الْأَوَّلَى  
وَالْأَفْضَلِ ۝ (۲)

انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی  
عصمت پر طعن کرنے والے آئیہ کریمہ  
وَاسْتَغْفِرْ لَذُنُوبِكَ سے استدلال کرتے ہیں  
اور ہم لوگ اسے "ترکِ اولیٰ و خلافِ افضل  
سے توبہ" پر محمول کرتے ہیں۔

امام ابوالبرکات نسفی حنفی کا کلام بھی اسی کا شاہد ہے، وہ فرماتے ہیں:

وَفِي شَرْحِ التَّامِيَلَاتِ:  
جَانِ أَنْ يَكُونَ لَمْ ذَنْبٍ

شرح تاملیات میں ہے کہ نبی سے  
ذنب صادر ہو سکتا ہے اس لئے

(۱) مدارج النبوة ج ۱ ص ۶۶ باب سوم در ذکر فضل و شرافت۔

(۲) التفسیر الکبیر ص ۷۸، ۷۹، ۸۰ ج ۲ - ایضاً ص ۷۸، ۷۹ ج ۲ -

فَأَمْرًا بِالِاسْتِغْفَارِ لَهُ،  
وَلَكِنَّا لَا نَعْلَمُهُ غَيْرَ أَنْ  
ذَنْبُ الْأَنْبِيَاءِ تَرَكُ الْأَفْضَلُ  
دُونَ مَبَاشَرَةِ الْقَبِيلِ -  
وَذَلُّنَا مَبَاشَرَةُ الْقَبَائِحِ  
مِنَ الصَّغَائِرِ وَالْكِبَائِرِ  
اللّٰہ تعالیٰ نے آپ کو استغفار کا  
حکم دیا، لیکن ہمیں نبی کے ذنب  
کا علم نہیں ہوائے اس کے کہ انبیاء  
کا ذنب ترک افضل ہے، نہ کہ قبیل کا  
ارتکاب، اور ہمارے ذنب  
قبائحِ صغائر و کبائر  
ہیں۔ (۱)

**ترکِ اولیٰ کا دوسرا مفہوم** یہ ہے کہ کام تو اپنی حقیقت کے لحاظ سے  
بہتر اور پسندیدہ ہی ہے مگر وہ فاعل  
کے شایانِ شان نہیں، یعنی اس کے بلند رتبے کے پیشِ نظر وہ بہتر  
یا پسندیدہ نہیں۔ جیسے شہنشاہِ وقت سے کسی محتاجِ بینوائے کوئی  
سوال کیا تو اس نے دستِ شہنشاہی سے درو پے کے ٹوٹ اسے عطا  
کر دیئے، ظاہر ہے کہ یہ علیلہ بجائے خود ایک جائز امر ہے بلکہ باعثِ  
اجر و ثواب بھی ہے، لیکن ایک شہنشاہ کی عظمتِ شان کے لحاظ سے  
اتنا حقیر علیلہ ہرگز مناسب نہیں کہا جاسکتا، تو گو کہ حقیقت کے لحاظ سے  
یہ ایک مستحسن کام تھا مگر رتبے کی عظمت کے پیشِ نظر وہی ترکِ اولیٰ  
ہو گیا، یعنی ایک ہی چیز صرف اعتبار کے فرق سے خوب یا بُری اور  
ناخوب بھی۔

- (۱) تفسیر مدارک التنزیل مع الخاتمان (غیرہ) ص ۵۰۸ ج ۵ -  
وکنذانی البیضاوی، و الخازن مع المدارک (غیرہ) ص ۳۵۱ ج ۵ -  
دروۃ البیان ص ۲۶ ج ۵۱ - و القاضی حاشیۃ الجلالین ص ۹۰ ج ۴ -

علاوہ ازیں فرض کیجئے ایک بادشاہ کے ایک خواب کی تعبیر اس کے کسی مقرب خاص نے یہ بیان کی کہ بادشاہ کی تمام اولاد اس کی حیات میں ہی فوت ہو جائے گی، اور ٹھیک یہی تعبیر، ٹھیک انھیں الفاظ میں خواب کے ایک دوسرے حقیقت شناس مگر ”عام آدمی“ نے بھی بتائی۔ اور انھیں کے ساتھ ایک تیسرے ماہر خواب کا جواب ان الفاظ میں تھا کہ: ”بادشاہ کی حیات اپنی اولاد و آخدا سے زیادہ ہوگی۔“

دیکھئے! تینوں نے خواب کی ایک ہی مراد بتائی، اور صحیح بتائی۔ مگر ان کے مابین فرق ظاہر ہے، پہلے کے دو کلام بادشاہ کی عظمت شان کے مناسب نہیں، اور آخری کلام بلاشبہ اس کے شایان شان ہے۔ اس لئے بادشاہ نے تیسرے کو انعام و اکرام سے نوازا، اجنبی کو صرف تبسم آمیز کلمات سے سزا ہا، مگر اپنے مقرب خاص پر نگہ عتاب فرمائی۔ کیا ان جو ابوں میں کوئی لفظ بے ادبی کا تھا جس پر قانون کی نگاہ میں فرد جرم عائد ہوتا ہو، یا قابل مواخذہ ہو۔؟ ایسا ہرگز نہیں، ہر لفظ اپنی جگہ بجا ہے، جرم کے شائبہ سے بھی پاک ہے، مگر ہے یہ کہ بادشاہ کے مرتبہ بلند کی طرف منظر کرتے ہوئے کوئی جملہ پیارا بہت ہے، اور کوئی اس سے فرد تر ہے۔ اب اگر ایسا فرد تر اور غیر شایان شان جملہ کسی عام رعایا سے صادر ہو تو کوئی بات نہیں، بلکہ دستگی کی وجہ سے قابل ستائش ہے، لیکن ایک مقرب خاص سے ایسے جملے کا صدور تعجب کی بات ہے کیونکہ وہ حریم شاہی کے آداب سے خوب خوب واقف ہے تو اس کے حق میں یہ جملہ بھی ادب کے زیور سے عاری اور قابل عتاب ہے۔ دیکھ رہے ہیں آپ! ایک ہی جملہ قابل ستائش بھی ہے،

اور قابلِ عتاب بھی۔ کیونکہ ایک غامی اور ایک مقرب کے مابین بڑا تفاوت ہے۔

بلاشبہ و تمثیل اب سمجھئے کہ عام طور سے انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام اپنے امور کو شایانِ شان ہی انجام دیتے ہیں لیکن اگر کبھی کسی بنا پر ان سے اس کے خلاف کوئی امر صادر ہو جاتا ہے تو وہ اپنے رتبہ بلند و عظمتِ شان کے لحاظ سے اسے اپنے حق میں ذنب تصور فرماتے ہیں، کیونکہ آپ حضرات بارگاہِ الہی کے ”مقربِ خاص“ کے اعزاز سے سرفراز ہوتے ہیں، حالانکہ وہی امر صاحبین کے حق میں بڑا اور نیکی قرار پاتے ہیں۔ بات ایک ہی ہے جو کہیں نیکی سمجھی گئی، اور کہیں ذنب تصور کی گئی۔

منظریں بدل گئیں، تو نظارہ بدل گیا۔

سوال یہ ہے کہ کیا وہ واقعی ذنب ہے؟  
ایسا ہرگز نہیں! جو ذنب ہوگا، وہ کبھی نیکی نہ ہوگا۔ اس لئے ہے تو وہ نیکی، مگر انبیائے کرام اسے اپنے شایانِ شان نہ ہونے کی وجہ سے ذنب کی طرح بڑی بات خیال فرماتے ہیں۔ اسی کو کھسا جاتا ہے:

حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ، سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ

ابرار کی نیکیاں، مقربین کیلئے برائی کا درجہ رکھتی ہیں۔

(غرض) انبیائے کرام اور حضور سید الانام علیہم الصلاۃ والسلام کے ایسے ہی غیروالی فعل کو آپ حضرات کے مراتبِ عالیہ کے پیش نظر قرآن حکیم میں ذنب فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ بہت سے مفسرین اور علمائے اعلام



نے یہاں ذنب کی یہی توجیہ فرمائی۔ مثلاً مفسر قرآن علامہ ابوالسعود علیہ الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں:

« وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ »  
 وهو الذي رُبِّها يصدر عنه  
 عليه الصلوة والسلام من  
 ترك الأولى، عبَّر عنه  
 بالذنب، نظرًا إلى منصبه  
 الجليل، كيف لا؟ وحناتُ  
 الأبرار سيئات المقربين.  
 وإرشاد الله عليه  
 الصلوة والسلام إلى التواضع  
 وهضم النفس، واستقصاء  
 العمل اه (۱)

» ایسے ذنب کی مغفرت چاہو  
 ذنب ترکِ اولیٰ ہے جو حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی رقت  
 بناور ہو جاتا۔ اسے آپ کے منصبِ  
 جلیل کی طرف نگاہ کرتے ہوئے  
 ذنب تبخیر کیا گیا کہ بہت سے کام جو  
 ابرار کیلئے نیکی کا حکم رکھتے ہیں وہ  
 مقربین کیلئے برائی کا درجہ رکھتے ہیں۔  
 ساتھ ہی اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو تواضع، انکسارِ نفس، اور اپنے عمل  
 کو کم سمجھنے کی ہدایت ہے۔

علامہ آلوسی رقمطراز ہیں:

والذنب بالنسبة إليه  
 عليه الصلوة والسلام ترك  
 ما هو الأولى بمنصبه الجليل  
 ورُبَّ شَيْءٍ حسنة من شخص  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف  
 نسبت کرتے ہوئے آپ کے  
 منصبِ جلیل کے لحاظ سے  
 افضل کے ترک کا نام ذنب ہے۔

(۱) تفسیر العلامة أبی السعد علی هامش التفسیر الكبير

ص ۷۳۰ ج ۷ - أيضًا ص ۷۳۷ ج ۷ - أيضًا ص ۶۳۰ ج ۷ -

اور بہت سی چیزیں ہیں جو ایک شخص سے  
ہوں تو نیکی ہیں اور دوسرے ہوں تو  
برائی ہیں جیسا کہ لکھا گیا "ابرار کی نیکیاں  
مقربین کی برائیاں ہیں۔"

سَيِّئَةٌ مِّنْ آخِرٍ، کما  
قِيلَ: حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ  
سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ - (۱)

اسی کی منظر کشی امام قاضی عیاض مالکی اور علامہ علی قاری علیہما  
رَحْمَةُ الْبَارِئِ نے اپنے دلنشین انداز میں اس طرح کی :

یہ امور انبیائے کرام کے منصب  
بلند کی طرف نسبت کرتے ہوئے  
گناہ ہیں، نہ کہ وہ واقعی  
دوسروں کے گناہوں کی طرح  
ہیں..... کیونکہ  
ذنب کے مفہوم میں حقیر و ذیل  
کا معنی داخل ہے، اور اسی سے  
ماخوذ ہے ذنب کُلِّ شَیْءٍ بمعنی ہر چیز

روہی ذنوب بالإضافة  
إِلَى عَلَى مَنْصِبِهِمْ، لَا أَتَاهَا  
كَذُنُوبٍ غَيْرِهِمْ.....  
..... نَبَاتُ الذَّنْبِ  
مَا خُوذَ مِنَ الشَّيْءِ الذَّنْبِ  
الْزَّوْدِ، وَمَنْهُ: ذَنْبُ كُلِّ  
شَيْءٍ أَوْ آخِرَةٍ - وَ  
أَذْنَابُ النَّاسِ: مُذَاهِبُهُمْ -

(۱) تفسیر روح المعانی ص ۵۵ ج ۲۶ - ایضاً ص ۷۷ ج ۲۴ -

عہ شلا جنت کی لاپچ اور دوزخ کے طور سے عبارت عامہ اہلین کے حق میں نیکی ہے مگر مقربین  
کے حق میں ایسا نہیں، ان کیلئے ضروری یہ ہے کہ ان کی عبارت کا مقصود صرف ذات الہی  
اور رضائے خداوندی ہو، کسی اور نفع کی طمع یا ضرر کا خوف ان کے حق میں بہت برا ہے جس پر ان سے  
سخت مواخذہ ہو سکتا ہے کیونکہ جس کی معرفت جتنی کامل وارث ہو تی ہے اس کا عمل  
اور ملامت اتنا ہی بلند اور سخت ہوتا ہے - ۱۲ محمد احمد مصباحی -

فَكَانَ هَذِهِ (الْأُمُورَ الَّتِي  
تَصَرَّفُوا فِيهَا (أَدْنَى أَعْمَالِهِمْ،  
وَأَسْوَأُ مَا يَجْزِي مِنْ أَحْوَالِهِمْ)  
بِالْإِضَافَةِ إِلَى أَعْلَى مَرَاتِبِ  
أَعْمَالِهِمْ (لِتَطْهِّرَهُمْ  
وَتُزَيِّهِمْ وَعِمَارَةً  
بِوَاطِنِهِمْ وَظَوَاهِرِهِمْ  
بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَالْكَلِمِ  
الطَّيِّبِ، وَغَيْرُهُمْ يَتَلَوُّتُ  
مِنَ الْكِبَائِرِ، وَالْقَبَائِحِ،  
بِمَا تَكُونُ هَذِهِ الْهَنَاتُ)  
أَيُّ الْعَثَرَاتِ وَالزَّلَّاتِ  
رَفِي حَقِّهِ (أَيُّ فِي حَقِّ  
غَيْرِهِمْ  
(كَالْحَسَنَاتِ، بَلْ  
حَسَنَاتٍ إِذْ لَيْسَتْ فِي الْحَقِيقَةِ  
سَيِّئَاتٍ، بَلْ طَاعَاتٍ،  
رُكَمَا قِيلَ: حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ  
سَيِّئَاتُ الْمُقْرَبِينَ) مِنْ  
الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ  
(أَيُّ يَرَوْنَهَا) أَيْ يَظُنُّوْنَهَا

کا بچھلا حصہ۔ اور اذنبُ الناس  
یعنی رذیل لوگ۔ تو گویا کہ انبیاء کرام  
کی یہ نفزیش ان کی طہارت و پاکیزگی  
اور عملِ صالح و کلمِ طیب یعنی شیعہ،  
اذکار، دعا، استغفار، وغیرہ  
سے ان کے ظاہر و باطن کے معمور  
ہونے کی وجہ سے ان کے افعال  
کی غفلت کے پیش نظر کم درجہ  
کے افعال و احوال ہیں۔  
اور انبیاء کے علاوہ دوسرے لوگ  
کبار و قبائح میں آلودہ ہوتے ہیں  
تو ان معاصی کی طرف نسبت کرتے  
ہوئے ان کے حق میں  
انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
کی یہ نفزیش نیکیوں کی مانند ہیں،  
بلکہ نیکیاں ہیں، کیونکہ یہاں  
حقیقت میں معاصی نہیں ہیں بلکہ  
صرف طاعات ہیں۔ جیسا کہ کہا جاتا  
ہے کہ نیکیوں کی نیکیاں مقربین  
بارگاہ یعنی انبیاء و رسل کے معاصی  
ہیں یعنی یہ نفوسِ تُدسیہ

تلك الحسنات (بالإضافة  
إلى أحوالهم كالسيئات) وهذا  
كما قيل: كان المقرَّبون  
أشدَّ استِعظامًا للزلَّةِ  
الصَّغيرة من الأبرار  
للمعصية الكبيرة فبين  
المقامين بَوْنٌ بَيْنُهم  
مُلخصاً (۱)

ان نیکیوں کو اپنے احوال کی طرف  
نسبت کرتے ہوئے معاصی کی  
طرح گمان کرتے ہیں۔ اسی طرح  
یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابرار گناہِ کبیرہ کو  
جسٹا بڑا سمجھتے تھے جفرا ت معر بین  
زلتِ صغیرہ اور معمولی سی لغزش کو  
اس سے زیادہ عظیم سمجھتے تھے تو دونوں  
کے مقام میں برائیا ت اور نمایا ن فرق ہے۔

اس تفصیل سے ہمارے قارئین پر یہ بخوبی واضح ہو چکا ہو گا کہ ترکِ  
اولیٰ کے جو دو اطلاقات گزشتہ سطور میں بیان کئے گئے ہیں وہ عام بندوں  
کے لحاظ سے ہیں اور انبیائے کرام یا مخصوص سید الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام  
کے لحاظ سے ترکِ اولیٰ کا اطلاق تو صرف ان کے مرتبہ بلند کے پیش نظر  
ہوتا ہے۔

و لغرض ذنب کا ایک معنی ترکِ اولیٰ بھی ہے اور قرآن حکیم میں  
اسی معنی کے لحاظ سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف  
ذنب کی نسبت کی گئی ہے۔

(۲) شکر میں کمی | ذنب کا ایک مفہوم ہے ”شکر میں کمی“  
شکر کی دو قسمیں ہیں، شکر قلبی، شکر لسانی۔  
حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ، ہر آن ”شکر قلبی“ میں مشغول



رہتے، یعنی آپ کا قلبِ اقدس ایک آن کے لئے بھی خدائے پاک کی یاد اور اس کے شکر سے غافل نہ رہتا، البتہ لوازمِ بشریت اور انتظاماتِ امت میں اشتغال کے باعث شکرِ سانی میں کمی ہو جاتی، اس کمی کو سرکارِ علیہ الصلوٰۃ والسلام ذنب تصور فرماتے حالانکہ یہ واقع میں ذنب نہیں کہ اولاً بندہ اس کا مکلف نہیں کہ وہ ہمیشہ ہر آن دل و زبان سے شکرِ الہی میں منہمک رہے، ثانیاً سرکارِ ذکر سانی کے بجائے جو کام انجام دیتے وہ بھی فی الواقع عبادت ہی ہوتا۔

شکر میں کمی کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ خدائے قدوس نے بندے کو جو گونا گوں، بے بہا اور بے شمار نعمتوں سے نوازا ہے اس کے کامل و کما حقہ شکر میں کمی۔ لیکن یہ کمی بھی گناہ نہیں کہ ایسا شکر بندے کی قدرت سے بالاتر ہے جو شریعت کے قلمرو سے باہر ہے۔ (کمی کا یہ مفہوم شکرِ قلبی و سانی دونوں میں کمی کو عام شامل ہے) شکر کی اس کمی کو قرآن پاک میں ذنب سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ ذنب کے معنی اصلی سے اس کی مناسبت یہ ہے کہ شکرِ کامل میں کمی یا اس سے قاصر و عاجز رہنا اس سے پیچھے رہ جانے کو مستلزم ہے۔ یہ تفسیر سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے۔ چنانچہ تنویر المقیاس میں ہے۔

و استغفر لذنبک (لِتَقْصِيرِ) اے رسول! اللہ تعالیٰ نے آپ پر اور آپ کے اصحاب پر جو انعامات فرمائے ہیں ان کے شکر میں کمی کی وجہ سے استغفار کیجئے۔  
و علیٰ اصحابک اھ (۱)

یہ تفسیر شکر سانی اور شکر کمال ہر ایک میں کمی کو شامل ہے۔  
تفسیر خازن میں ہے۔

ارشاد رسالت ہے کہ میرے دل پر ایک حجابِ  
لطیف پڑ جاتا ہے اس "حجابِ لطیف"  
سے مراد ذکر الہی میں کمی ہے جبکہ شانِ نبوت  
کا تعاضل ہے کہ آپ اس پر مداومت  
فرماتے تو جب کبھی ذکر الہی میں کمی ہو جاتی،  
یا کسی وجہ سے ذکر چھوٹ جاتا تو آپ اسے  
گناہ سمجھ کر اس سے استغفار فرماتے،  
یہ توجیہ شیخ محمد الدین نووی رحمۃ اللہ علیہ نے  
امام تھامنی عیاض کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

حکى الشيخ محي الدين  
النووى عن القاضي عياض  
أن المراد به (أى بـ)  
"يُغان على قلبى" الفترات  
والغفلات من الذى كان  
شأنه صلى الله عليه وسلم  
الدوام عليه، فإذا فتر  
أو غفل عدا ذلك ذنباً  
واستغفر منه ۱۵ (۱)

شفار و شرح شفار میں ہے۔

اس حجاب سے اشارہ مقصود ہے دل کی  
اُس بے توجہی کی جانب جو آپ کو مقامِ  
مجاہد میں پیش آتی، اور طبیعت کی اس سی  
کی طرف جو مقصود مشاہدہ میں مائل ہوتی  
اور پریشان کن اہم امور میں اُس مشغولی کی  
طرف جو ذکر سانی کی مداومت میں

(فيكون المراد بهذا الغين)  
إشارةً إلى غفلات قلبه)  
في مقام المجاهدة (وفترات  
نفسه) في مرام المشاهدة  
(وسهوها) أى اشتغالها  
بما هو أهمُّ عليها (عن

(۱) تفسیر الخازن (مع البیضاوی وغیرہ) ص ۵۰۸- شرح الصحیحین لمسلم  
للإمام النووي ص ۲۶۲-۲۶۳ باب استجاب الاستغفار والاستكثار -

مُدَاوِمَةُ الذِّكْرِ) اُمّی  
 النَّاسِ اِذْ لَا يَمْنَعُ مَا نَعُ  
 عَنْ مَوَاطِنَةِ الذِّكْرِ  
 الْجَنَانِ (وَمُشَاهَدَةِ الْحَقِّ  
 بِمَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُفِعَ إِلَيْهِ  
 مِنْ مُقَاسَاةِ الْبَشَرِ )  
 مِنَ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ  
 وَسَائِرِ الْمَقْضِيَّاتِ  
 الطَّبَعِيَّةِ (وَسِيَاسَةِ  
 الْأُمَّةِ) أَيْ بِالْأَحْكَامِ  
 الشَّرْعِيَّةِ أَوْ مَعَانَاةِ (الْأَهْلِ)  
 أَيْ مَقَاسَاةِ أَحْوَالِ الْعِيَالِ  
 وَالْأَوْلَادِ وَالْخَدَّامِ وَالْأَحْفَاءِ  
 وَالْأَقَارِبِ الْقَرِيبَةِ وَالْبَعِيدَةِ،  
 رُوْمُقَاوِمَةِ الْوَلِيِّ  
 وَالْعَدُوِّ) أَيْ تَرْبِيَّتِهَا  
 وَارْتِيَاظُهَا حَتَّى تَنْقَادَ  
 بِجَمَلِ مَالِهَا وَتَحْتَمِلَ مَا عَلَيْهَا  
 مِمَّا لَا يَدَامُنُهُ مَعَاشًا  
 وَمَعَادًا (وَكَلْفُهُ مِنْ أَعْبَاءِ

رکاوٹ بن جاتی۔ ذکر قلبی پر ہمیشگی سے  
 تو کوئی مانع نہ ہوتا۔ یوں ہی مشاہدہ  
 جمال حق سے سہو کی جانب بھی اشارہ ہے۔  
 یہ سب کچھ ان کاموں کی وجہ سے رونما  
 ہوتا جو حضور کو کھانے پینے وغیرہ بشری  
 طبیعت کے تقاضے پورے کرنے کے لئے،  
 ناپاچار جھیلنے پڑتے، یا امت پر شرعی احکام  
 کے تحت سیاست و انتظام کیلئے کرتے پڑتے،  
 یا اہل و عیال، خدام، اولاد و اخداد،  
 قریب و بعید اقارب کے حالات و تعلقات کے  
 تحت برتنے پڑتے، یا دوست و دشمن  
 سے ان کے حسب حال نمٹنے کیلئے انجام  
 دیے ہوتے، یا نفس کی صلاح جوئی اور  
 اس کی ریاضت و تربیت کی خاطر عمل میں  
 لانے ہوتے تاکہ معاش و معاد کے لحاظ  
 سے جو امور اسکے حق میں مفید ہیں اور جنگی  
 بجائے آوری اس پر لازم ہے سب کے تحمل  
 کے لئے ملحق و تابعدار رہے، اسی طرح  
 اس مشاہدے میں تبلیغ رسالت، اور اس  
 عظیم بارامانت کے تحمل کی ذمہ داریاں  
 بھی حائل آتیں جن کی ادائیگی کے

أداء الرسالة وحمل

الأمانة وهو في كل

هذا في طاعة ربه

وعبادته خالقه اهـ

ملخصاً -

(۱)

آپ مکلف اور مامور تھے۔

مالانکہ یہ جتنی رکاوٹیں بیان ہوئی

ہیں سب میں حضور کی مشنوں کی رپ کی عت

اور خالق کی عبادت ہی ہے (لیکن سرکار

اپنے منصب رفیع کے پیش نظر اس حجاب

کی وجہ سے بکثرت استغفار کرتے)

(۳) پست مقام

ہر لمحہ اور ہر آن حضور اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا ایک مقام قرب الہی سے اس سے

بلند مقام قرب الہی کی طرف عروج ہوتا ہے۔ وَلَا خِزَّةٌ خَيْرٌ

لَكَ مِنَ الْأُولَى، تو بعد کے ہر مقام بلند کی طرف نسبت کرتے

ہوئے اس کے پہلے کا مقام "ذنب" ہے کہ اب یہ پیچھے ہو گیا،

ذنب بمعنی ذنی و کم رتبہ کی مناسبت بھی موجود ہے۔

علماء نے بیان کیا ہے کہ ہمارے نبی

• وقد ذکروا :

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر لمحہ ایک مقام

أَنْ لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بلند سے اس سے زیادہ بلند مقام کی

وسلم في كل لحظة عروجاً

طرف ترقی کرتے رہتے ہیں تو مقام

إِلَى مَقَامٍ أَعْلَى مِمَّا كَانَ

اعلیٰ کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس

فِيهِ، فَيَكُونُ مَا عَرِجَ مِنْهُ

سے پست مقام آپ کی نگاہِ اقدس میں

فِي نَظَرِ الشَّرِيفِ ذَنْبًا

(۱) انشاء شرح الشفاء ص ۱۹۲ ج ۲ فصل فی حکم عقد قلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، و

شرح صحیح مسلم للإمام النووی ص ۳۲ ج ۲ باب إستعجاب الإستغفار والإستکثار۔



بالنسبة إلى ما عرج إليه - .  
 فاستغفر منه وحملوا على  
 ذلك قوله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم " إِنَّهُ كَيْفَان  
 عَلَى تَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِر  
 اللَّهُ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ  
 (أَخْرَجَ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
 وَغَيْرُهُمَا) وَفِيهِ أَقْوَال  
 آخِرُ - ۱۵ (۱)

مفسرین قرآن علامہ اسماعیل حق، عارف باللہ علامہ فاسی اور شیخ محقق  
 علیہم الرحمۃ والرضوان نے بھی ذنب کی یہ توجیہ فرمائی ہے چنانچہ علامہ حق کے الفاظ  
 یہ ہیں :

"لَذَنْبِكَ" وَهُوَ كُلُّ مَقَامٍ  
 عَالٍ إِرْتَفَعَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
 وَالسَّلَامُ عَنْهُ إِلَى أَعْلَى - ۱۵ (۲)  
 سرکار علیہ التحیۃ والثناء کا ذنب ہر مقام عالی  
 ہے جس سے "اعلیٰ مقام" پر ترقی کر کے آپ  
 فائز ہوئے۔

اسی مفہوم کی ترجمانی امام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اپنے مخصوص انداز  
 میں یوں فرماتے ہیں :

(۱) تفسیر روح المعانی ص ۵۵ ج ۲۶ - بحوالہ حدیث نسائی وابن ماجہ  
 وغیرہما - (۳) روح البیان ص ۲۶ ج ۲۶، وکذا فی مطالع المسرات  
 ص ۹۶، ۹۷ - و مدارج النبوة ص ۸۷ ج ۱، باب سوم در بیان فضل و شرف

والْحَاصِلُ أَنَّهُ كَانَ  
يَعُدُّ مَا يُشْغِلُهُ عَنْ رَأْيِهِ  
فِي الصُّورَةِ ذَنْبًا بِالنِّسْبَةِ  
إِلَى مَقَامِهِ الْأَعْلَى الْمَعْبُورِ  
عَنْهُ " لِیْ مَعَ اللَّهِ وَقْتُ  
لَا يَسْعَى فِيهِ مَلَكٌ  
مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ "،  
وَالْمُحَقِّقُونَ عَلَى أَنَّهَا  
أَرَادَ بِالنَّبِيِّ الْمُرْسَلِ  
ذَاتَهُ الْأَكْمَلَ فِي حَالِهِ  
الْأَفْضَلَ الْمَعْبُورَ عَنْهُ  
بِالِاسْتِغْرَاقِ فِي لُجَّةِ  
فَنَاءِ بَحْرِ التَّوْحِيدِ وَ  
بَرِّ الْقَرِيدِ - (۱)

حاصل کلام یہ ہے کہ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کو جو چیز بھی رب عزوجل سے  
بظاہر روک دیتی آپ اسے اپنے  
" مقامِ اعلیٰ " کے پیش نظر گناہ شمار  
کرتے، مقامِ اعلیٰ کی تعبیر آپ نے  
ان الفاظ میں فرمائی " اللہ تعالیٰ کے  
ساتھ میرا ایک وقت ایسا ہوتا ہے  
جس میں کوئی مقرب فرشتہ اور نبی مرسل  
بھی مجھ تک رسائی کی دست نہیں رکھتا "،  
اور محققین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سرکار نے  
" نبی مرسل " سے اپنی ذات مراد لے لی ہے،  
جبکہ آپ بحر توحید و میدان تفرید کی اتماء  
گہرائی میں استغراق کی افضل  
حالت میں ہوں -

شفا و شرح شفا میں اس مطلب نفیس کی بڑی دلنشیں وضاحت  
کی گئی ہے جسے بڑھ کر طبیعت جہوم اٹھتی ہے، وہ وضاحت یہ ہے -  
" نبی کریم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مختلف مدارج کا ہم نے  
جو تذکرہ کیا ہے ان تمام حالتوں میں آپ اپنے پروردگار کی طاعت

(۱) شرح الشفاء للعلامة على القاري ص ۱۹۱ ج ۲، فصل فی حکم  
عقد قلب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -

و عبادت میں ہی سہتے ہیں تو آپ کا استغفار درحقیقت گناہ سے توبہ نہیں ہوتا، یہ تو محض نسبتاً ایک پست حالت سے استغفار ہوتا ہے جس سے اونچی حالت کی طرف آپ سیر فرماتے رہتے ہیں کیونکہ "سیر فی اللہ" کی انتہا کو کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ لیکن چونکہ حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخلوق میں سب سے زیادہ بلند رتبہ، عالی درجہ اور کامل العرفان ہیں، اور آپ کیلئے اپنے رب کے ساتھ (اس کے علاوہ) کی طرف توجہ و التفات سے پاک ہو کر خلوص قلب، صفائے قصد، اور تفرّد و وحدت، اور اپنے آپ کو جان و تن کے ساتھ اس کی طرف متوجہ کر دینے اور سب کچھ اسے سونپ دینے کی حالت اس کے علاوہ حالت سے زیادہ بلند ہوتی اس لئے آپ اس بلند حالت میں بظاہر نقص و فقر اور اس کے ماسوا دوسری حالت میں بضرورت مشغولی کو اپنے مقام رفیع و حالِ عظیم سے پست و کم رتبہ خیال فرما کر اسی سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں استغفار کرتے اور اس سے اونچا مقام طلب فرماتے۔ (۱)

حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے سرکار علیہ التحیۃ و النثار کے استغفار کی جو تشریح فرمائی ہے وہ اتنی جامع تشریح ہے کہ اس کے متعلق خود ارشاد فرماتے ہیں :

(هذا) أي التاويل      ہماری بیان کردہ یہ تاویل

(۱) الشفاء و شرح الشفاء ص ۱۹۳ ج ۲ فصل فی حکم عقد قلب

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

الَّذِي حَرَمَنَا (أَوَّلِي  
 مِنْ وَجْهِ الْحَدِيثِ ،  
 وَأَشْهَرَهَا ، وَأَشْهَدَهَا )  
 أَيْ أَدْلَاهَا ( وَإِلَى مَعْنَى  
 مَا أَشْرَنَاهُ مَالٌ كَثِيرٌ مِّنْ  
 النَّاسِ وَحَامٍ حَوْلَهَا  
 فَقَارِبٌ وَلَمْ يَزِدْ ، وَقَدْ  
 قَرَبْنَا غَامِضٌ مَعْنَاهُ وَ  
 كَشَفْنَا لِلْمُسْتَفِيدِ مُحْيَاةً )  
 أَيْ نَقَابٌ وَجْهَهُ وَحِجَابٌ  
 أَمْرًا - ۱۵ (۱)

حضرت علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے اس توجیہ پر یہ گراں قدر  
 تاثر دیا -

وَلِهَذَا الْمَعْنَى هُوَ الْأَوَّلِي  
 لِمُطَابَقَتِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى  
 وَكَالْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ  
 الْأَوَّلِي ۱۵ (۲)

مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم میں خدائے قدوس نے آپ کے

(۱) الشفاء وشرح الشفاء ص ۱۹۳ فصل فی حکم عقد قلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) شرح الفقہ الاضعی ص ۷۰ -



فضائل و مناقب بیان کرتے ہوئے آپ کو یہ بشارت عظمیٰ دی ہے۔  
 رَ لِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ اے رسول یقیناً تمہاری دہر (پچھلی گھڑی)  
 مِنَ الْاُولٰی۔ (آیہ ۴۲ س ۹۲) یہ پہلی گھڑی سے افضل و بہتر ہے۔  
 اور یہاں ذنب و استغفار کا جو مفہوم مراد لیا گیا ہے وہ اس  
 آیہ کریمہ کے عین مطابق ہے اس لئے یہ توجیہ بڑی مناسب و معقول ہے۔

”ذنب“ کا ایک معنی الزام بھی ہے جیسا کہ  
 (۴) الزام | لسان العرب کی گزشتہ عبارت سے عیاں ہے

اس کی تائید حضرت موسیٰ علیہ و علیٰ نبینا الصلاۃ والسلام کے واقعہ میں  
 قرآن حکیم کی اس آیت سے ہوتی ہے ۔

وَلَهُمْ عَلٰی ذَنْبٍ  
 فَآخَاۡتٌ اَنْ یَّقْتُلُوۡنَ - (۱)

ان (قوم فرعون) کا مجھ پر ایک ”ذنب“  
 ہے تو میں ڈرتا ہوں کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے  
 یہاں ذنب سے مراد ”گناہ“ نہیں بلکہ محض الزام ہے، کیونکہ  
 حضرت موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام نے ایک قبطنی (قوم فرعون کے ایک آدمی)  
 کو ظلم سے روکنے کے لئے گھونٹہ مارا تھا اور اس کے باعث اتفاقاً اس  
 کی موت واقع ہو گئی تھی تو حضرت موسیٰ کی یہ مادیسی کارروائی نہ فی الواقع  
 قتل تھی، نہ ناحق۔ البتہ قوم فرعون نے اپنی نا عقلی کے باعث حقائق کا  
 جائزہ لئے بغیر آپ پر قتل کا الزام عائد کیا تھا، تو یہ حضرت موسیٰ کا  
 گناہ نہ تھا، بلکہ قوم فرعون کا الزام تھا۔ مجد و اسلام امام احمد رضا قدس سرہ

نے اس مقام پر ”ذنب“ کا ترجمہ ”الزام“ ہی کیا ہے۔

اب اس کی روشنی میں آیت فتح کا مفہوم سمجھئے۔

گزشتہ صفحات میں یہ ذکر کیا جا چکا ہے کہ الزام بھی ایک ایسی چیز ہے جس میں الزام عائد کرنے والے کا کوئی مطلوب و مرغوب ہوتا ہے اور اس کے خیال میں اس پر پُلُزم کی طرف سے کوئی زیادتی ہوتی ہے خواہ واقع میں زیادتی ہو، یا نہ ہو۔ اس بات کو ذہن میں رکھ کر سرکار کے اعلان نبوت کے بعد سے فتح مکہ تک کے حالات پر ایک نگاہ ڈالئے تو عیاں ہوگا کہ حضور ﷺ نے مشرکین نے طرح طرح کے الزامات لگائے تھے مثلاً مجنون، ساحر، کاہن، شاعر، بھائی کو بھائی سے جدا کرنے والا، قوم میں پھوٹ ڈالنے والا، وغیرہ وغیرہ۔ اس میں ان کا مطلوب و مرغوب یہ تھا کہ رسول کی دعوت حق بے اثر ہو کر رہ جائے جو ان کے خیال میں ان پر اور ان کے مذہب باطل پر ظلم عظیم، بلکہ قیامت تھی۔

سورہ فتح میں انہیں الزامات کو ”ذنب“ اور ان کے مٹانے کو ”غفران“ کہا گیا ہے اور تقدّم و تاخّر سے مراد ہجرت سے پہلے و بعد کا زمانہ ہے۔ تو اب آیہ فتح کا معنی یہ ہوا۔

اے رسول ہم نے تجھے فتح تبین عطا فرمائی تاکہ (ہجرت سے) پہلے اور (ہجرت کے بعد) تجھ پر (مشرکین کے) جو کچھ الزامات ہیں، اللہ وہ سب مٹا دے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ صلح حدیبیہ کی وجہ سے مشرکین کی زباں بندی ہو گئی، پھر تھوڑے ہی دنوں بعد غلبہ اسلام کی برکت سے یہ سب الزام

نیست و نابود ہو گئے۔

عصر حاضر کے علماء میں ناسب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب ابدی دام ظلہ العالی نے شرح بخاری (۱) میں اور حضرت علامہ پیر محمد کرم شاہ ازہری مدظلہ العالی نے اپنی تفسیر ضیاء القرآن (۲) میں حدیث عائشہ و آیت فتح میں ذنب کی تفسیر الزام سے ہی کی ہے۔

(۵) لغزش | مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ کے حوالے سے ہم پہلے یہ بیان کر چکے ہیں کہ ذنب معصیت کو کہتے ہیں اور قرآن حکیم کے عرف میں معصیت کا اطلاق عمدہ کے ساتھ ہی خاص نہیں، بلکہ سہو و نسیان اور بھول چوک پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ آیہ کریمہ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ اور ارشاد باری فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزَّ مَّا سَے ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے جن آیات میں انبیائے کرام کی طرف ذنب یا عصیان کی نسبت کی گئی ہے ان سے مراد سہو و نسیان ہے جسے لغزش بھی کہا جاتا ہے اور یہ کوئی گناہ نہیں۔

(۱) نزہۃ القاری شرح صحیح بخاری ص ۲۷۶ ج ۱۔ حدیث عائشہ۔

(۲) تفسیر ضیاء القرآن ص ۵۳۱، ۵۳۲ و ۵۳۳ ج ۲۔ (رأیت فتح)

## تفسیر کی دوسری قسم

تفسیر کی اس نوع سے مراد

گناہ سے حفاظت کی طلب

یہ ہے کہ استغفار کا لفظ

”گناہ کی بخشش کی طلب“ کے معنی میں نہیں، بلکہ اس کے معنی اصلی کی مناسبت

سے اس سے مراد ”گناہ سے حفاظت کی طلب“ ہے اور گناہ سے حفاظت

گناہ کے لئے آڑ اور روک ہے، صادی شریف میں ہے :

المواد بالغفران

الإحالة تبينه وبين الذنوب

فلا تصد رمنه لأن

العفران هو السترة

والستر إما بين العبد

والذنب، أو بين الذنب

وعذابه - فاللائق

بالأنبياء الأول، و

بالأمم الثاني - اه

(۱)

”غفران“ سے مراد رسول پاک اور

گناہوں کے درمیان کوئی رکاوٹ اور

مانع پیدا کرنا ہے تو رسول سے گناہ

صادرنہ ہونگے، اس لئے کہ غفران کا

معنی ہے آڑ اور روک ڈالنا، خواہ یہ

آڑ اور روک بندہ اور گناہ کے

درمیان ہو، یا گناہ اور اللہ کے عذاب کے درمیان

ہو۔ انبیاء کی شان اقدس کے لائق

اول ہے اولستوں کے حال کے لائق دوم ہے

مدارج النبوة میں ہے :



و بعضی محققین گفتہ اند کہ مغفرت  
 ایں جا کنی است از عصمت، پس  
 معنی "لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ الْخَطِيئَةَ"  
 لِيَعصمَكَ اللَّهُ فِيمَا تَقَدَّمُ  
 مِنْ عَمَلِكَ وَفِيمَا تَأْخَرُ مِنْهُ،  
 و ایں قول در غایت حسن و قبول  
 است، و بہ تحقیق عد کردہ اند بلنار  
 از اسالیب بلاغت در قرآن  
 کہ کنایہ کردہ شدہ است از "تخففات"  
 بلفظ مغفرت و عفو ذنوب، چنانکہ  
 در نسخ قیام بیل فرمود: عَلَيْهِ  
 أَنْ لَنْ تُحْصَوْا قَتَابَ  
 عَلَيْكُمْ فَأَقْرَأُوا مَا تَشَاءُونَ  
 مِنَ الْقُرْآنِ " نیز نزد نسخ  
 تقدیم صدقہ نزد بخوی رسول  
 "فَإِذْ لَكُمْ تَفَعَّلُوا قَتَابَ  
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ" و نزد نسخ تحریم  
 جماع علیہ الصیام "قَتَابَ عَلَيْكُمْ  
 وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ"

(۱) ۵۱

بعض محققین نے کہا ہے کہ مغفرت  
 یہاں "عصمت گناہ" سے کنایہ ہے تو  
 لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ کا معنی ہوا "تا کہ  
 اللہ تجھے تیری عمر رفتہ و آئندہ کے گناہ سے  
 بچائے — اور یہ قول انتہائی  
 عمدہ اور پسندیدہ ہے، بلنار نے  
 اسے قرآن حکیم کے بلاغت کے اسلوب  
 سے شمار کیا ہے کہ احکام الہی میں  
 میں "تخففات" کو قرآن کریم  
 میں لفظ "مغفرت" اور  
 "عفو ذنوب" سے کنایہ کیا گیا ہے جیسا  
 کہ قیام بیل کی منسوخی کے بارے میں  
 ارشاد باری ہے "عَلَيْهِ أَنْ لَنْ  
 تُحْصَوْا قَتَابَ عَلَيْكُمْ" (۲۰، نزل)  
 اور رسول سے آہستہ گفتگو کے وقت  
 پہلے کچھ مدت دینے کی منسوخی کے متعلق  
 فرمایا گیا "فَإِذْ لَكُمْ تَفَعَّلُوا قَتَابَ  
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ" (۱۳ مجادلہ ۵۸)  
 اور روزے کی راتوں میں تحریم جماع کے متعلق  
 وارد ہوا "قَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ" (بقہ ۲۵)

(۱) مداح النبوۃ ص ۷۲ ج ۱، باب سوم در بیان فضل و شرافت -



از جنس آں، تا آنکہ مکرم گروانید  
مُرُ اخدائے تعالیٰ بر سالت -

(۱)

تفسیر کبیر میں ہے :

وَاللَّشَّاءُ وَجْهٌ حَسَنٌ مُسْتَبِطٌ -  
وَهُوَ أَنَّ الْمُرَادَ تَوْفِيقَ الْعَمَلِ  
الْحَسَنِ، وَاجْتِنَابَ الْعَمَلِ  
السَّيِّئِ وَوَجْهُهُ أَنْ الْإِسْتِغْفَارَ  
طَلَبَ الْغُفْرَانِ، وَالْغُفْرَانُ  
هُوَ السَّتْرُ عَلَى الْقَبِيحِ، وَمَنْ  
عَصَمَ فَقَدْ سَتَرَ عَلَيْهِ قَبَائِحَ  
الْهَوَى، وَمَعْنَى طَلَبِ  
الْغُفْرَانِ "أَنْ لَا تَقْضَحْنَا،  
وَذَلِكَ قَدْ يَكُونُ بِالْعَصَةِ  
مِنْهُ فَلَا يَقَعُ فِيهِ كَمَا كَانَ  
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَقَدْ يَكُونُ بِالسَّتْرِ عَلَيْهِ  
بَعْدَ الْوُجُودِ كَمَا هُوَ فِي  
حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ -

ارادہ کیا حائل ہو گئی پھر میں نے اس طرح کی  
کسی بھی چیز کا کبھی قصد نہیں کیا یہاں تک  
کہ خدا نے پاک نے مجھے رسالت سرفراز کیا -

تیسری تفسیر، تفسیر حسن ہے اور قرآن حکیم  
ہی سے اس کی تخریج ہوئی، اور وہ یہ کہ  
استغفار سے مراد نیک عمل کی توفیق، اور  
بُرے عمل سے احتراز ہے، اور اس کی  
وجہ یہ ہے کہ استغفار کا معنی ہے "طلب  
غفران" اور غفران کا معنی ہے "تبیح گناہ"  
کو چھپا دینا، اس پر حجاب یا روک ڈال دینا،  
اور جو گناہ سے محفوظ رہا اس پر خواہش نفس  
کے قبائح چھپے رہے یا ان قبائح پر پردہ  
پڑا رہا۔ تو "طلب غفران" کا معنی ہوا، اے  
رب تو ہمیں (گناہوں سے) رسوا نہ فرما،  
یا رسوا نہ کرنا، اور یہ کبھی گناہ سے بچا کر تو ہے  
کہ بندہ سے گناہ سرزد ہی نہیں ہوتا جیسا  
کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے تھا،  
اور کبھی گناہ کے بعد اس کی پردہ پوشی کر کے ہوتا ہے۔

وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ لَطِيفَةٌ

وَهُيْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ أَحْوَالُ

ثَلَاثَةٌ - حَالٌ مَعَ اللَّهِ -

وَحَالٌ مَعَ نَفْسِهِ -

وَحَالٌ مَعَ غَيْرِهِ -

فَأَمَّا مَعَ اللَّهِ فَوَحْدَهُ

وَأَمَّا مَعَ نَفْسِكَ فَاسْتَغْفِرْ

لِذَنْبِكَ وَاطْلُبِ الْعَصْمَةَ

مِنَ اللَّهِ -

وَأَمَّا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ

فَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ، وَاطْلُبِ

الْغُفْرَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ -

جیسا کہ مسلمان مردوں اور عورتوں کے حق

میں ایسا ہی ہے -

اس آیت کریمہ میں ایک باریک نگہیہ

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

تین احوال ہیں - (۱) ایک حال خدا پاک

کے ساتھ خلوص قلب و تفرّد کا ہے -

(۲) دوسرا حال اپنے بشری لوازمات و ضروریات

کی تکمیل کا ہے - (۳) تیسرا حال امورِ

امت کی اصلاح و انتظام کا ہے - تو آپ کو

حکم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تفرّد و خلوص

مشاہدہ کے وقت اس کی وحدت کا ذکر کیجئے

فَاعْلَمُوا أَنَّمَا لِلَّهِ إِلَّا اللَّهُ

اور بشری لوازمات میں اشتغال کے حال میں

گناہ سے عصمت و حفاظت کی دعا کیجئے -

اور مومنوں کی طرف التفات کے حال میں

ان کیلئے خدائے پاک سے معافی و بخشش

کی دعا فرمائیے -

(۱)

(۱) التفسیر الکبیر ص ۲۸ - س محمد - ایضاً ص ۷۸ ج ۲۸ س الفتح - وکذا فی :

الجامع لأحكام القرآن لمحمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ص ۲۳۳ ج ۱۶ - درج البیان

ص ۵۵ ج ۲۶ - وشروح الشفاء للعلامة على انقاري الحنفی ص ۲۸۳ ج ۲ -



شفار شریف اور اس کی شرح میں ہے:

رَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْمَغْفِرَةُ  
هَهُنَا ( اِی فِی هَذِهِ الْاٰیَةِ  
( تَبْرِئُهُ مِنَ الْعُیُوبِ )  
وَتَنْزِیَةِ مِنَ الذَّنُوبِ  
لَاَنْ اَصْلَهَا السِّرْفُ فَهُوَ  
كَالْعَصْمَةِ فِی مَعْنٰی  
السِّرْمَنِ الْحِجَابِ ،  
وَالنَّعْیِ عَنِ الْوُزْرِ -

بعض علما نے فرمایا کہ آیت فتح میں  
مغفرت کا معنی " عیبوں سے  
بری ، اور گناہوں سے پاک  
و منزہ رکھنا ہے ۔

( وَاَمَّا قَوْلُهُ : « وَوَضَعْنَا  
عَنْكَ وَنَارَكَ السَّذِیَّ  
اَنْقَضَ ظَهْرَكَ » فَقِيلَ ..  
..... مَعْنَاهُ اَنْهُ حَفِظَ  
قَبْلَ بُیُوتِهِ مِمَّا ( اِی  
مِنَ الذَّنُوبِ ) وَعَصِمَ ،  
وَلَوْلَا ذٰلِكَ ( اِی مَا ذَكَرَ  
مِنَ الْحَفِظِ وَالْعَصْمَةِ  
رَلَا تُثْقِلَتْ ظَهْرَكَ ) -

اس لئے کہ مغفرت کا اصل معنی چھپانا  
ہے تو یہ حجاب سے چھپانے اور گناہ  
سے باز رکھنے کے معنی کے لحاظ سے  
" عصمت گناہ " کی طرح سے ہے ۔

لیکن خدا پاک کا ارشاد : « وَوَضَعْنَا  
عَنْكَ وَنَارَكَ السَّذِیَّ  
اَنْقَضَ ظَهْرَكَ » — تو اس سلسلے میں  
ایک قول کے مطابق ... : « وَنَارَكَ » کا معنی  
یہ ہے کہ آپ ( صلی اللہ علیہ وسلم ) نبوت سے  
پہلے گناہوں سے محفوظ و معصوم رکھے  
گئے ۔ اور اگر گناہوں سے یہ عصمت و  
حفاظت نہ ہوتی تو وہ آپ کی بیٹی توڑ دیتے ۔  
یہ معنی فقیر ، امام ابوالیث سمرقندی  
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ( جو احکام بر حنفیہ سے ہیں )  
( حُكْمُ مَعْنَاهُ السَّمَرَقَنْدِيُّ )

اُی اَبُو اللّیث - ۱ھ  
(۱)

ان اقتباسات کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے  
حبیب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گناہوں سے محفوظ رکھا ہے  
اور آپ کو اسی عصمت و حفاظت کے لئے دعا کا حکم دیا ہے۔

## مصنف کا ایک اہم علمی شاہکار لاؤڈ اسپیکر کا شرعی حکم

جس نے پورے ہندو پاک اور بنگلہ دیش میں دھوم مچا دی۔  
اور عام طور سے ارباب علم و دانش نے اسے خراج تحسین پیش کیا۔  
اس کتاب میں عقلی و نقلی دلائل سے لائوڈ اسپیکر پر حجازِ اقتدار کا ثبوت  
فراہم کیا گیا ہے۔ اور ان پر وارد ہونے والے شبہات کا ششہ انداز میں  
تحقیقی جواب دیا گیا ہے۔ ساتھ ہی اس کی تائید میں بیس فقہائے اہلسنت  
کے فتاویٰ بھی پیش کئے گئے ہیں۔ علمائے کرام کے حوصلہ افزا تاثرات اس پر  
مستزاد ہیں۔

صفحات ۱۷۶ سائز ۱۸ × ۲۲ کتابت، طباعت عمدہ

قیمت صرف ۲۲/ =

(۱) الشفاء، وشرح الشفاء ص ۲۸۳ ج ۲، فصل فی الرد علی  
من أجاز علیہم الصغائر۔

# تفسیر کی تیسری قسم

(۱) خطاب عام سامعین سے ہے | ”ذنب“ سے مراد  
”گناہ“ اور

”استغفار“ سے مراد ”گناہوں سے معافی کی طلب“، لیکن یہاں  
خطاب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں ہے بلکہ  
عام سامعین (جو مخاطب بن سکیں اُن) سے ہے۔

علمائے بلاغت نے ”مُسند الیہ“ کی ”تعریف“ کی بحث میں یہ  
انکشاف کیا ہے کہ ”صینہ خطاب“ سے ایسے غیر معین اشخاص کو بھی  
خطاب کیا جاتا ہے جن کا مخاطب ہونا ممکن ہو۔

وقد يُخاطَب غير المعين	اور کبھی صینہ خطاب سے غیر معین کو بھی
إذا قصد تعميم الخطاب	مخاطب کیا جاتا ہے جبکہ مقصود خطاب
لكل من يمكن خطابه نحو	کو ہر اس شخص کے لئے عام کرنا ہو جس کا
اللهم من إذا أحسنت	وہاں مخاطب ہونا ممکن ہو۔ جیسے کہ
إليه أساء إليك - ۵۱	وہ شخص ہے کہ جب تم اس کے ساتھ احسان
(۱)	کرو تو وہ تمہارے ساتھ بد سلوک کرے۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ اس مثال میں صینہ خطاب ”أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ“  
کارخ کسی معین شخص کی طرف نہیں، بلکہ ہر شخص کو یہ بتانا مقصود ہے

کہ یکے کی پہچان یہ ہے کہ تم اس کے ساتھ حسن سلوک کرو تو وہ تمہارے ساتھ بہ سلوک کرے، تم آزما کر دیکھ سکتے ہو۔

قرآن حکیم نے بھی بلاغت کا یہ اسلوب کثیر مواقع پر اختیار کیا ہے مثلاً ایک مقام پر قیامت میں کفار و مشرکین کی ذلت و رسوائی کی منظر کشی کرتے ہوئے خطاب ہوتا ہے :

وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ  
نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ  
رَبِّهِمْ ۖ (۱۲ سجدہ ۲۲)

اور کہیں تم دیکھو جب مجرم (کفار و مشرکین) اپنے رب کے پاس (شرم سے) سر نیچے ڈالے ہوں گے۔

اس آیت کریمہ میں ”تَرَىٰ“ یا ”تَم“ کا مخاطب کوئی ”مبین“ شخص نہیں بلکہ تمام اہل محشر مخاطب ہیں جو مشرکین کو اپنے کړتوت پر بارگاہِ الہی میں انتہائی بخلالت کے باعث سر جھکائے ہوئے دیکھیں گے<sup>(۱)</sup>۔

قرآن مقدس کا یہ اسلوب بلیغ ذہن نشین کر کے امام احمد رضا قدس سرہ کی تفسیر پڑھئے۔ آپ فرماتے ہیں :

”شرطِ تمامی استدلال ہر قطع احتمال ہے علم کا قاعدہ مسلمہ ہے  
اِذَا جَاءَ الْاِحْتِمَالُ بَطَلَ الْاِسْتِدْلَالُ - سورہ یٰسین و  
سورہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آیات کریمہ میں کون سی دلیل قطعی  
ہے کہ خطاب حضور تدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ یٰسین میں تو  
اَتْلُوْهُ وَاَسْتَغْفِرْ لِّذٰنِبِكْ“ اسے شخص اپنی خطا کی معافی چاہے

(۱) اس مطلب کی قدرے تفصیل مختصر المعانی ص ۶۹، اور مطول ص ۱۶۱

الترغیف - نیز اَلْاِتْقَانُ فِيْ عِلْمِ الْقُرْآنِ ج ۲ فصل فی وجوہ مخاطباتہ میں ہے



کسی کا خاص نام نہیں، کوئی دلیل تخصیصِ کلام نہیں۔

قرآن عظیم تمام جہان کی ہدایت کے لئے اترنا صرف اس وقت کے  
موجودین بلکہ قیامت تک کے آنے والوں سے وہ خطاب فرماتا ہے  
اَقِمْوُ الصَّلٰوةَ نماز برپا رکھو۔ یہ خطاب جیسا صحابہ کرام رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم سے تھا ویسا ہی ہم سے بھی ہے اور تا قیام قیامت ہمارے  
بعد آنے والی نسلیں بھی، اسی قرآن عظیم میں ہے۔ لَا اُنْذِرُكُمْ  
بِهٖ وَمَنْ يُّبَلِّغْ «کتب کا عام قاعدہ ہے کہ خطاب ہر سامع سے  
ہوتا ہے»۔ یہاں اَسْعَدَکَ اللہ تعالیٰ میں کوئی خاص شخص مراد نہیں، خود  
قرآن عظیم میں فرمایا اَرَأَيْتَ الَّذِیْ یَنْهٰی عِبْدًا اِذَا حَضَرُوْا  
اَرَأَيْتَ اِنْ كَانَ عَلٰی الْهُدٰی ؕ اَوْ اَمَرَ بِالْتَّقٰوٰی ؕ اَبْوَ جِہْلِ  
یعنی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز سے روکنا چاہا  
اس پر یہ آیات کریمہ اُتریں کہ «کیا تو نے دیکھا اُسے جو درکتا ہے بندے  
کو جب وہ نماز پڑھے، بھلا دیکھ تو اگر وہ بندہ ہدایت پر ہو یا پر ہیزگاری  
کا حکم فرمائے» یہاں «بندے» سے مراد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم۔ اور غائب کی ضمیریں حضور کی طرف ہیں اور مخاطب کی ہر سامع کی  
طرف، بلکہ فرماتا ہے: فَمَا یُکَذِّبُکَ بِالْذِّیْنِ ؕ اَنْ شِئْنَ  
دلیلوں کے بعد کیا چیز تجھے روز قیامت کے جھٹلانے پر باعث ہو رہی ہے  
یہ خطاب خاص کفار سے ہے بلکہ ان میں بھی خاص منکرین قیامت مثل  
مشرکین آریہ و ہنود سے۔

یہ ہیں دونوں سورہ کہیمہ میں کاف خطاب ہر سامع کے لئے ہے کہ  
«اے ستمے ذلے اپنے اور اپنے سب مسلمان بھائیوں کے گناہ کی معافی مانگ»

بلکہ آیت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تو صاف قرینہ موجود ہے کہ خطاب حضور سے نہیں اس کی ابتدا یوں ہے فَاعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ ذُنُوبَكَ وَكَلِمَاتُ مَنِينٍ وَالْمُؤْمِنَاتِ ط، جان لے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اپنے اور مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ کی معافی چاہ، تو یہ خطاب اُس سے ہے جو ابھی، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نہیں جانتا، ورنہ جاننے والے کو جاننے کا حکم دینا تحصیل حاصل ہے تو معنی یہ ہوتے کہ، اے سننے والے جسے ابھی توحید پر یقین نہیں کہے باشد توحید پر یقین لا اور اپنے اور اپنے بھائی مسلمانوں کے گناہ کی معافی مانگ،، تتمہ آیت میں اس عموم کو واضح فرمادیا کہ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ، اللہ جانتا ہے جہاں تم سب لوگ کر ڈیں لے رہے ہو اور جہاں جہاں تم سب کا ٹھکانا ہے۔ اگر فَاعْلَمَ میں تاویل کرے

تو ذُنُوبَک میں تاویل سے کون مانے ہے۔ اور اگر ذُنُوبَک میں تاویل نہیں کرتا تو فَاعْلَمَ میں تاویل کیسے کر سکتا ہے، دونوں پر ہمارا مطلب حائل، اور مدعی معاذ کا استدلال زائل، (۱)

(۲) اہل بیت و امت کے گناہ

خطاب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے لیکن، ذنب کی نسبت آپ کی طرف حقیقی نہیں، حقیقت میں یہاں ذنب کا تعلق آپ کی امت اور اہل بیت سے ہے اور ایجازِ حذف یا مجازِ عقلی کے طور پر آپ کی طرف اس کی اسناد فرمائی گئی ہے۔

واضح ہو کہ مجازِ عقلی اسناد میں پایا جاتا ہے اور ایجازِ حذف میں جملہ، یا جملہ کا کوئی جزر محذوف ہوتا ہے۔ (۱)

(۱) المجازُ العقلی: هو اسنادُ الفعل أو مافی معناه (من اسم فاعل، أو مفعول، أو مصدر) کے نزدیک بظاہر جس کا ہے (یعنی جس کی صفت ہے، جسکے ساتھ قائم ہے) اس کی طرف فعل یا معنی فعل کی اسناد سے کسی قرینہ کے مانع ہونے کے باعث اس کے علاوہ کی طرف ان کی اسناد کی جائے۔

ثمة الإسناد منه حقيقة عقلية..... ومنه مجازٌ عقلی..... ویسمی اسناداً مجازاً یا۔ اھ ملخصاً

المجازُ اللغوی یکون فی اللفظ والمجازُ العقلی یکون فی الإسناد۔

والمجازُ المحذوف هو ما یکون محذوف شئ و المحذوف إما جزء جملة ایجاز حذف کسی چیز کے حذف سے ہوتا ہے اور محذوف یا تو جملہ کا جزر مضاف ہوتا ہے جیسے ارشاد باری

یہ مجاز قرآن حکیم اور روزمرہ کے محاورہ میں کثرت ہے شائع ،  
 ذائع<sup>(۱)</sup> ہے جیسا کہ ذیل کی تفصیل سے واضح ہوگا ۔

مجاز عقلی قرآن حکیم میں کثیر ہے	روہو) ائی المجاننا
جیسے ذیل کی آیات میں ہے :	العقلی (فی القرآن کثیر)
(۱) اور جب مومنوں پر اللہ کی آیات	کقولہ (وَإِذْ أُنزِلَتْ عَلَيْهِمْ
پڑھی جاتی ہیں تو یہ ان کا ایمان زیادہ	آيَاتُهُ) ائی آیات اللہ تعالیٰ
کر دیتی ہیں " ایمان زیادہ کرنا	رَمَّا أَذَتْهُمْ إِيمَانًا) أُسْنَدُ
اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور اس کی	النزادۃ وہی فعل اللہ تعالیٰ
استاد آیات کی طرف اس لئے کی گئی ہے	إِلَى الْآيَاتِ لِكُوْنَهَا سَبِيلًا لَهَا -
کہ وہ سبب زیادت ہیں -	رِيْدَنِيْجُ اَبْنَاءُ لَهُمْ) نَسَبُ
(۲) " فرعون بنی اسرائیل کے بیٹوں کو	التَّذْبِيْحِ الذی ہو فعل
ذبح کرتا " ذبح تو فرعون کا شکر	الْجَيْشِ إِلَى فِرْعَوْنَ لِأَنَّهُ
کرتا تھا، لیکن اسکی نسبت فرعون کی	سَبَبُكَ أَمْرٌ - (يَنْزَعُ
طرف اسلئے کی گئی کہ وہ ذبح کا	عَنْهُمْ لِأَسْهَمًا) لُسِبُ
سبب اور اسکا حکم دینے والا تھا -	نَزَعُ اللِّبَاسِ عَنْ آدَمَ

" بستی سے پوچھو " میں، کہ مراد ہے	مضاتٌ نحو " وَاسْتَلِ
" بستی کے باشندوں سے پوچھو " "	الْقَرْيَةِ " ائی اهل
(مختصر المعانی ص ۲۸۶ بحث الایجاز)	القریہ ۱۱ " رھوی

(۱) اس بحث کی قدرے وضاحت اِلْتِقَانِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ میں بھی

ہے ملاحظہ ہو ص ۳۶ ج ۲ رضوی



وَحَوَّاءَ عَلَى نَبِيِّنَا  
وَعَلَيْهِمَا السَّلَامُ -

وہو فعلُ اللہ تعالیٰ اِلٰی  
إِبْلِيسَ لِأَن سَبِيحَهُ الْأَكْلُ  
مِن الشَّجَرَةِ وَسَبَبُ  
الْأَكْلِ وَسُوسَتَهُ وَمَقَاسَمَتَهُ  
إِيَّاهُمَا بِأَنَّهُ لَهُمَا مِنَ النَّاصِحِينَ  
رَبُّهُمَا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ  
شِيبَانٍ) نسب الفعل  
إِلَى الزَّمَانِ وَهُوَ فَعْلُ  
اللَّهِ تَعَالَى حَقِيقَتُهُ  
رَوَّاحُ رَجَبِ الْأَرْضِ أَثْقَالُهَا  
أُمِّي مَا فِيهَا مِنَ الدَّنَائِنِ  
وَالْحَزَنِ، نسب الإخراج  
إِلَى مَكَانٍ وَهُوَ فَعْلُ اللَّهِ  
تَعَالَى حَقِيقَةُ الْحَزَنِ

(۱)

نیز ارشاد باری ہے :

(۳) شیطان نے (حضرت آدم وحواء  
کے) لباس اتار دیئے۔

حضرت آدم و حوا علی نبینا وعلیہما الصلاۃ  
والسلام سے لباس اللہ تعالیٰ نے اتارا  
اور اس کی نسبت ابلیس کی طرف اس لئے  
کی گئی کہ لباس اتارنے کا سبب  
درخت سے کچھ کھانا ہوا، اور کھانے  
کا سبب ان حضرات کے دلیں اس کا  
دوسرہ ڈالنا، نیز ان سے یہ قسم کھانا ہوا کہ وہ  
یقیناً ان کا خیر خواہ ہے۔

(۴) قیامت کا دن جو بچوں کو بوڑھا کر دیکھا،  
یہاں فعل کی نسبت زمانہ کی طرف کی گئی حالانکہ  
وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا فعل ہے۔

(۵) "اور زمین اپنے بوجھ (دینے و خزنے)  
باہر نکال دے گی" اس آیت کریمہ میں اخراج  
شیء کی نسبت مکانِ شیء کی طرف کی گئی حالانکہ  
یہ فعل درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(۱) مختصر المعانی ص ۵۸، ۵۹۔ احوال الاسناد الخبری،

ایضاً مطول ص ۹۴، احوال الاسناد الخبری

قَالَ يَقَوْمٌ هَؤُلَاءِ  
بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ۔

(لوط اپنے کہا، اے قوم، یہ میری  
بیٹیاں ہیں، یہ تمہارے لئے ستمی

(۷۷ ہود ۱۱)

حضرت لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی قوم کی بیٹیوں کو جو آپ کے  
یہاں آنے والے ناپاکوں کی بیویاں تھیں اپنی بیٹی کہا ہے۔  
امام ابو زکریا محی الدین نووی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے  
ہیں کہ :

کتاب اللہ کا خطاب چار طرح کا ہے

(۱) خطاب بھی عام ہو، اور مخاطب بھی عام ہو، جیسے ارشاد باری  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، ا و  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ۔

(۲) خطاب خاص نبی سے ہو، اور مخاطب بھی خاص نبی ہی ہوں جیسے  
ارشاد باری وَمِنَ اللَّيْلِ فَاتَّخِذْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ۔ اور  
جیسے خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ۔

(۳) خطاب خاص نبی سے ہو لیکن مخاطب نبی کے ساتھ امتی بھی  
ہوں جیسے ارشاد باری اَوْحِيَ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ  
إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ اور جیسے ارشاد باری فَإِذَا قَرَأْتَ  
الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ وغیرہ  
(۴) خطاب خاص نبی سے ہو، لیکن مخاطب صرف غیر نبی ہوں۔

اب اسے خود امام نووی کے الفاظ میں سنئے، رقمطراز ہیں :  
وَرَبَّمَا كَانَ الْمَخْطَابُ لَهُ  
بِإِسَادَاتِ خُطَابِ كَارِدُكَ سَمْنِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہوتا ہے اور مراد آپ کے غیر ہوتے ہیں جیسے خدا کے یا ک کے ایسے ارشاد میں "اگر تجھے اس میں کچھ شبہ ہو جو ہم نے تیری طرف (قرآن) ملتا رہا تو ان سے پوچھ لو جو تجھ سے پہلے کتاب پڑھنے والے ہیں بیشک تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے حق آیا، تو تم ہرگز شک والوں

میں نہ ہو۔ (۹۴، یونس ۱۰)

اور یہ ناممکن ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو کتاب نازل ہوئی کبھی سبکیں آچکیں شک ہوا ہو۔

مُواجهۃ والمراد عنیرۃ  
کقولہ تعالیٰ: ۛ فَإِنْ كُنْتَ  
فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا  
إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ  
يَقْرُونَ أَلِکتاب مِنْ قَبْلِكَ  
لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ  
رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ  
الْمُتَرَدِّينَ ۚ -

ولای يجوز أن یکون صلی اللہ  
علیہ وسلم قد شک قط  
فی شئ مما أنزل إلیہ ۱۱

(۱)

محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے خطاب کی آخری قسم کے متعلق قرآن حکیم سے مزید دو آیتیں پیش کر کے ایک دلنشین ذریعہ سے اسے زیادہ عام فہم بنا دیا ہے، رقمطراز ہیں :

(۱) شرح المسلم مشہد ۱۱ باب الأمر بقتال الناس حتی یقولوا لا إله الا الله -  
خاتم المحققین امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ انکشاف فرمایا ہے کہ خطاب قرآنی کی (۳۳) اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم خطاب العین والمراد بہ الغیب ہے یعنی خطاب نبی سے ہوا اور مراد غیر نبی ہوں۔ ان تمام اقسام کو امام موصوف نے قرآن کی مثالوں سے واضح کیا ہے۔ ملاحظہ ہو (الالتقان فی علوم القرآن ص ۳۳، ۳۴ ج ۲ ص ۱۲)

خطاب اگرچہ بحضرت است،  
 و لیکن مراد تعریف بغیر اوست  
 چنانکہ در قول او "وَلَيْتَ  
 اَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ"  
 و چنانکہ قول دے تعالیٰ مر عیسیٰ  
 بن مریم علیہم السلام را "اَانتَ  
 قُلْتَ لِلنَّاسِ اَتَّخِذُ وُثَنِي"  
 وَ اُحْيِ الْهَمِينَ مِنْ دُونِ  
 اللّٰهِ، ایں روش در کلام بسیار  
 افتد چنانکہ سلطان امیرے را  
 بر قوے گماشت، وی خواہد  
 سلطان کہ امر کند رعیت را بحکم،  
 توجہ خطاب بہ آں قوم نمی کند،  
 بلکہ یا میر می کند وی گوید کہ چنیں  
 کن، و چناں کن، و اگر چنیں کنی،  
 و چناں کنی ترا چنیں کنم و چناں  
 کنم۔

در ظاہر خطاب بہ امیر کند  
 و لیکن مراد قوم را میدارد، و در حقیقت  
 خطاب بہ ایشان میکند.....  
 ایں جا مخاطب آنحضرت،

خطاب اگرچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو ہے لیکن مراد (آیت فَاِنْ كُنْتَ  
 فِيْ شَكٍّ مِنْ اٰیٰتِ رَبِّكَ عَلٰوَدَہ پر  
 تعریف ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس  
 ارشاد میں "اگر تو نے اللہ کا شریک کیا  
 تو ضرور تیرا سب کیا دھڑا کارت  
 ہو جائے گا"، اور جیسا کہ حضرت  
 عیسیٰ بن مریم علیہم السلام سے خدا نے پاک  
 کا یہ ارشاد "کیا تو نے لوگوں سے  
 کہہ دیا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ  
 کے سوا دودخدا بنا لو"۔  
 یہ اسلوب خطاب بات چیت میں بہت  
 واقع ہے جیسے بادشاہ نے کسی کو ایک قوم کا  
 امیر مقرر کیا، اور وہ چاہتا ہے کہ رعایا کو  
 کوئی حکم دے تو وہ خطاب کا رخ رعایا کی  
 طرف نہ کر کے اپنے امیر کی طرف کر تلے  
 اور کہتا ہے کہ ایسا ایسا کرو۔ اور اگر تو نے  
 ایسا ایسا کیا تو میں تیرے ساتھ یہ کوٹنگاؤہ کروں گا۔  
 بادشاہ ظاہر میں تو خطاب امیر سے کرتا  
 ہے لیکن اسکی مراد قوم ہوتی ہے اور وہ حقیقت  
 میں قوم کو ہی خطاب کرتا ہے۔۔۔۔



و مراد غیر از دست -

آیہ کریمہ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنْ حَقِّ  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور اردو سر لوگ ہیں۔

(۱)

آیات زیر عنوان میں خطاب کی اسی آخری قسم کا لحاظ فرمایا گیا ہے جو ارباب معانی و بیان کے نزدیک ایک اسلوبِ بلیغ ہے ، اور مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ کا ترجمہ اسی اسلوبِ بلیغ کا آئینہ دار ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(آیت فتح) تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشنے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔

(آیت محمد) اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔

(آیت مومن) اور اپنوں کے گناہوں کی معافی چاہو۔ (۲)

پھر ایک مقام پر آپ اس کی وضاحت فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں :  
” ہر ادنیٰ طالبِ علم جانتا ہے کہ اضافت کے لئے ادنیٰ ملائکت بس (کافی) ہے ، بلکہ یہ عام طور پر فارسی ، اردو ، ہندی سب زبانوں میں رائج ہے۔ مکان کو جس طرح اس کے مالک کی طرف نسبت کریں گے یو ہیں کرایہ دار کی طرف ، یو ہیں جو عاریت لے کر بس رہا ، اسکے پاس (کوئی) ملنے آئے گا (تو)۔ یہی کہے گا کہ ”ہم فلاں کے گھر گئے تھے ، بلکہ یہاں نش کرنے والے جن کھیتوں کو ناپ رہے ہوں

(۱) مدارج النبوة جلد اول ص ۸۷ باب سوم در بیان فضل و شرافت -

(۲) کنز الایمان ، متعلقہ آیات -

ایک دوسرے سے پوچھے گا ”تمہارا کھیت کے جریب ہوا؟“  
یہاں نہ بیک، نہ اجارہ، نہ عاریت۔ اور اضافت موجود۔  
یوہیں بیٹے کے گھر سے جو چیز آئے گی باپ سے کہہ سکتے ہیں کہ آپ کے  
یہاں سے یہ عطا ہوا تھا۔

تو ذَنْبُکَ سے مراد اہل بیتِ کرام کی لغزشیں ہیں اور اس  
کے بعد وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ تَعِیمٌ بعدِ تَخْصِیصِ ہے یعنی  
شفاعت فرمائے اپنے اہل بیتِ کرام، اور سب مسلمان مردوں  
وغورتوں کے لئے! .....

... تَعِیمٌ بعدِ تَخْصِیصِ کی مثال خود قرآنِ عظیم میں (موجود) ہے:  
رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
اے میرے رب مجھے بخش دے،  
وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي  
اور میرے ماں باپ کو، اور جو میرے  
مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنَاتِ  
گھر میں ایمان کے ساتھ آیا، اور سب  
وَالْمُؤْمِنَاتِ ط  
مسلمان مردوں اور مسلمان غورتوں کو،

اسی وجہ سے کریمہ سورہ فتح میں لَامٌ لَكَ ”تعلیل کا ہے،“  
اور مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ (کا معنی) تمہارے اگلوں کے گناہ غمی  
سیدنا عبداللہ، وسیدتنا آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منہائے نسب  
کریم تک تمام آباءِ کرام و اُمہاتِ طہیات، باستثنائے انبیائے کرام  
مثل آدم و حوا، نوح و خلیل و اسمعیل علیہم الصلوٰۃ والسلام اور  
مَا تَأْخُرُ ”تمہارے پچھلے“ یعنی قیامت تک تمہارے اہل بیت  
و اُمتِ مرحومہ۔

تو حاصلِ کریمہ یہ ہوا کہ:

ہم نے تمہارے لئے رنجِ مبین فرمائی، تاکہ اللہ تمہارے سبب سے  
بخش دے تمہارے علاقہ (لگاؤ) کے سبب انگلوں، پتھیلوں کے  
گناہ۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ (۱)

اب اس سلسلے میں علماء و مفسرین کے اقوال ملاحظہ کیجئے :

محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

و جماعت براں رفتہ اند، و

خوش رفتہ اند کہ مراد ذنوب

امت است کہ ازاں بارے بود

بر دل شریف رؤف، رحیم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، پس امین

گردانید حق تعالیٰ اور از غدا

ایشاں دریں دنیا بقول خود :

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

وَأَنْتَ فِيهِمْ، و بوعده

قبول شفاعت دران جہاں

بقول خود : وَلَسَوْفَ

يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى،

واللہ اعلم (۲)

واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) فاری رضویہ ص ۷۷، ۷۸ ج ۹ قادی بکدہو، بریلی شریف۔

(۲) مدارج النبوة ص ۱۰۱۔ ایضاً ص ۸۷ ج ۱، ایضاً ص ۸۴ ج ۱، باب سوم۔

عارف باللہ حضرت شیخ احمد صاوی مالکی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

”ذَنْبُكَ“ میں ”ث“ خطا کے پہلے  
ایک مضاف محذوف ہے تو عبارت  
یوں ہے ”لِذَنْبِ أُمَّتِكَ“ یعنی آپ کی  
امت کے گناہ ”اور گناہ کی اسناد  
امت کے بجائے آپ کی طرف اس علاقہ  
دلگاہ کی وجہ سے کی گئی کہ آپ امت  
کے شفیع ہیں اور امت کا معاملہ آپ کے  
مستعلق ہے۔ دنیا میں اگر آپ انکے گناہ  
کی معافی کی دعا نہ کریں تو آخرت میں  
یہ آپ کے ہی ذمہ ہو گا ارشاد باری ہے کہ  
”رسول پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے“ اور  
یہ سب امت محمدیہ کیلئے اعزاز و شرف ہے  
بعض علماء نے کہا کہ ”لِذَنْبِكَ“ کا معنی ہے  
آپ کے اہل بیت کے گناہ ”تو آیت کا معنی یہ  
ہو گا کہ اپنے اہل بیت اور انکے سوا دوسرے  
مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہ کے لئے  
دعائے استغفار کیجیے۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں :-

وَأُجِيبُ أَيْضًا بِأَنَّ الْكَلَامَ  
عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، وَالْقَدْرُ  
”وَأَسْتَغْفِرُ لِذَنْبِ أُمَّتِكَ“  
وَأَيْتِمًا أَضْيَافِ الذَّنْبِ  
لَهُ لِأَنَّهُ شَفِيعٌ لَهُمْ وَأَمْرُهُمْ  
مَتَّعٌ بِهِ، فَإِذَا لَمْ يَسْعَ  
فِي غَفْرَاتِهِ فِي الدُّنْيَا  
تَبِعَهُ فِي الْآخِرَةِ. قَالَ تَعَالَى:  
”وَعَزَّزْنَا عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ“  
وَكُلُّ هَذَا تَشْرِيفٌ لِهَذِهِ  
الْأُمَّةِ الْمَحْمُودِيَةِ اهـ (۱)  
وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ:  
”لِذَنْبِكَ“ أَيْ لِذَنْبِ أَهْلِ  
بَيْتِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
أَيُّ الَّذِينَ لَيْسُوا مِنْكَ  
بِأَهْلِ بَيْتِ اهـ

(۲)

(۱) التفسير الصاوی ص ۳۷۹۰ - ایضاً ص ۳۷۹۶

(۲) التفسير الكبير ص ۲۸۷۶



وقیل: إضافة المصدر  
إلى الفاعل والمفعول فقولُهُ  
"وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ" مِنْ  
باب إضافة المصدر  
إلى المفعول أَيْ وَاسْتَغْفِرُ  
لِدُنْبِ أُمْتِكَ فِي حَقِّكَ ۱۰

(۱)

مفسرین کا ایک قول یہ ہے  
\_\_\_\_\_ کہ یہاں ذنب  
مصدر کی اضافت (فی الواقع) اس کے  
فاعل اور مفعول دونوں کی طرف ہے تو  
ارشاد باری وَاسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ (فاعل کے  
حذف کی وجہ سے) إضافة المصدر الی  
المفعول کے باب سے ہے اور آیت کریمہ کا معنی  
یہ ہے کہ "اپنی امت کے گناہوں کی معافی مانگو"

امام ابو البركات عبد الله بن احمد نسفي حنفی علیہ السلام رحمۃ الرحمن  
نے یہ تفسیر فرمائی:

وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ، أَيْ  
لِدُنْبِ أُمْتِكَ - ۱۰ (۲)

امام قاضی عیاض مالکی اور علامہ علی قاری حنفی علیہما الرحمة والرضوان  
فرماتے ہیں:-

(وقیل: المرادُ بذلِكَ  
أُمَّتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ)  
على حذفٍ مضافٍ -  
ایک قول یہ ہے کہ آیت میں مضاف  
محذوف ہے اور مراد آپ (صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم) کی امت کا گناہ ہے -

(۱) التفسیر الکبیر ص ۷۹ ج ۲۸ -

(۲) مدارک التنزیل (مع الخازن وغیرہ) ص ۵۱ ج ۳ ص ۵۵ من المومن،  
أبجامع لأحكام القرآن للقرطبي ص ۲۲۳ ج ۴ ص ۳۷ المعانی ص ۷۷ ج ۲۲

(وقيل . مَا تَقَدَّمَ لِأَيِّكَ  
 أَدَمَ ، وَمَا تَأَخَّرَ مِنْ  
 ذُنُوبِ أُمِّكَ ) عَلَى أَنَّ  
 الْإِضَافَةَ لِأَدْنَى الْمَلَائِكَةِ  
 وَ « لَكَ » مَعْنَاهُ « لِأَجْلِكَ »  
 (حَكَاهُ السَّمَرَقَنْدِيُّ) وَهُوَ  
 الْفَقِيهُ الْإِمَامُ أَبُو الْيَلِثِ  
 مِنْ أَكْبَارِ الْحَنْفِيَّةِ  
 (وَالسُّلَمِيُّ) بَضَمَ السِّينَ  
 وَفَتْحَ اللَّامَ هُوَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 الصُّوفِيُّ صَاحِبُ طَبَقَاتِ  
 الصُّوفِيَّةِ وَمُؤَلِّفُ التَّقْوِيمِ  
 فِي الصُّوفِ (عَنْ ابْنِ عَطَاءٍ  
 وَبِمِثْلِهِ وَالَّذِي قَبْلَهُ  
 بَتَاوِيلُ قَوْلِهِ وَاسْتَغْفِرُ  
 لَذَنْبِكَ الْخ)  
 قَالَ مَكِّي مَخَاطِبَةُ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 هَهُنَا هِيَ مَخَاطِبَةُ لِأُمَّتِهِ  
 لِأَدْنَى الْمَلَائِكَةِ فِي إِصْطِقَاقِهِ . اهـ

ایک قول یہ ہے کہ «مَا تَقَدَّمَ» سے  
 مراد آپ کے اب کریم حضرت آدم علیہ السلام کی  
 نفرت ہے اور «مَا تَأَخَّرَ» سے مراد  
 آپ کی امت کے گناہ۔ اور آپ کی طرف ذنب کی  
 نسبت ادنیٰ ملائست یا معمولی لگاؤ کی وجہ  
 سے ہے۔ اور وَلَكَ یہ بھی ہے آپ کے بے یقین  
 فقید جلیل، امام ابوالیث سمرقندی جو اکابر حنفیہ  
 ہیں، اور ابو عبد الرحمن صوفی سلمیٰ (طبقات  
 الصوفیہ اور تصوف میں) «تفسیر»  
 کے مصنف (علیہ الرحمۃ والرضوان) نے  
 حضرت ابن عطاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سے روایت کی ہے۔  
 نیز آیہ کریمہ وَاسْتَغْفِرُ لَذَنْبِكَ  
 کی تفسیر بھی اسی کے مثل ہے۔  
 علامہ مکی نے کہا کہ یہاں مخاطب  
 نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی امت ہے اور آپ کی طرف ذنب  
 کی نسبت ادنیٰ لگاؤ کی وجہ  
 سے کہ کے آپ کو خطاب  
 نہ مادی کیا۔

اس عبارت سے یہ انکشاف ہوا کہ یہ تفسیر جلیل القدر مفسر قرآن حضرت ابن عطا کی تفسیر مختار ہے اور اسی کو امام ابو اللیث حنفی اور امام ابو عبد الرحمن صوفی اور علامہ مکی نے اختیار کیا ہے۔ اب اس سلسلے میں شہور بزرگ عارف باللہ حضرت علامہ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا عارفانہ بیان ملاحظہ کیجئے، وہ فرماتے ہیں :

بَشِّرْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَغْفِرَةِ الْعَامَّةِ  
وَقَدْ ثَبَتَ عَصَمَتُهُ،  
فَلَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ يُغْفَرُ  
فَلَمْ يَبْقَ إِصْطِفَاةُ الذَّنْبِ  
إِلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُوَ الْخَاطِبُ  
وَالْقَصْدُ أُمَّتَهُ، كَمَا قِيلَ  
لَهُ: « فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ  
مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ، الْخُ  
وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَيْسَ فِي شَكٍّ -  
فَالْمَقْصُودُ مَنْ هُوَ فِي شَكٍّ  
مِنَ الْأُمَّةِ - وَكَذَلِكَ  
لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ  
عَمَلُكَ » وَقَدْ عَلِمَانَهُ  
لَا يُشْرِكُ، فَالْمَقْصُودُ  
مَنْ أَشْرَكَ، فَهَذِهِ

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب  
سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مغفرت  
عامہ کی بشارت دی حالانکہ آپ کی عصمت  
ثابت ہے، اور آپ کا کوئی گناہ نہیں جو  
بخشا جائے، تو آپ کی طرف ذنب کی افتاء  
کا مطلب صرف یہ ہے کہ مخاطب آپ  
ہیں اور مقصود آپ کی امت ہے  
جیسا کہ قرآن پاک میں آپ سے  
خطاب فرمایا گیا کہ "تم پر ہم نے جو کتاب  
آماری اگر تم کو اس میں کچھ شبہ ہے"  
حالانکہ یقینی طور پر معلوم ہے کہ آپ کو کچھ بھی  
شک و شبہ نہیں، تو مقصود آپ کی امت کے  
وہ لوگ ہیں جو شبہ میں گرفتار ہیں۔ یونہی آپ کی  
مخاطب کر کے فرمایا گیا کہ "اگر تم نے اللہ کے  
ساتھ شرک کیا تو ضرور تمہارا سارا کیا دھرا  
بر باد ہو جائیگا" حالانکہ یقیناً معلوم ہے کہ

صَفَتْهُ فَكَذَلِكَ قِيلَ لَهُ:

”لِيَتَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ الْخَطِيئَةَ“

وہو معصومٌ من الذنوب

فهو المخاطب بالمغفرة

والمقصودُ مَنْ تَقَدَّمَ

من آدم إلى زمانه

وَمَا تَأَخَّرَ مِنَ الْأُمَّةِ مِنْ

زمانه إلى يوم القيامة،

فَإِنَّ الْكُلَّ أُمَّتُهُ.....

فكان هو المخاطب و

المقصودُ النَّاسُ -

(۱)

وَقِيلَ الْمُرَادُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

ذُنُوبِ أُمَّتِكَ وَمَا تَأَخَّرَ مِنْهَا

لأنَّه سَبَبُ الْمَغْفِرَةِ، وَأَمَّا

هُوَ فِي نَفْسِهِ فَلَا ذَنْبَ لَهُ (۲)

آپ کسی کو خدا کا شریک نہ بنائیں گے

تو مقصود یہ ہے کہ جو خدا کے ساتھ

شرک کرے اسکی یہ حالت ہوگی۔۔۔ یہی

حال اس آیت میں بھی آپ کے خطاب کا

ہے کہ ”اشرکیرے ذنب بخش دے“

حالانکہ آپ گناہوں سے معصوم ہیں، تو

مغفرت کے مخاطب آپ ہیں اور مقصود

آپ کے اگلے یعنی آپ کے زمانہ اقدس

سے حضرت آدم تک، اور پچھلے یعنی

آپ کے زمانہ سے قیامت تک آپ کی امت کے

لوگ ہیں۔۔۔ تو مخاطب آپ ہیں اور

مقصود دوسرے لوگ ہیں۔

مراد آپ کی امت کے اگلے پچھلے

گناہ ہیں کیونکہ آپ انکی مغفرت کے

سبب ہیں، لیکن خود آپ کا واقعہ میں

کوئی گناہ نہیں۔

ان اقتباسات سے یہ امور روز روشن کی طرح عیاں ہو کر سامنے آگئے :-

(۱) الفتوحات المکیة ص ۱۳۸، ۱۳۹، ۲، قبیل۔ الباب الرابع والسبعون فی التوبة۔

(۲) مطالع المسترات للإمام محمد المہدی الفاسی ص ۸۵۔



(۱) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم گناہوں سے پاک و معصوم ہیں، کبھی آپ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہوا۔

(۲) جن آیات میں آپ کی طرف ذنب کی اسناد کی گئی ہے ان میں ذنب سے مراد آپ کی امت اور اہل بیت کے گناہ ہیں، اس لئے یہ اسناد فی الواقع ان کی طرف ہونی چاہئے تھی مگر ایجازِ حذف اور مجازِ عقلی کے طور پر آپ کی طرف یہ اسناد کی گئی جو ارباب معانی و بیان کے نزدیک ایک اسلوبِ بلیغ ہے۔ اور یہ اسلوبِ بلیغ قرآن حکیم کے انتظام میں بکثرت اختیار کیا گیا ہے۔ اور ردِ زمرہ کے محاورہ میں بھی شائع ذائع ہے۔

(۳) بہت سے اولیائے کرام اور جلیل القدر علمائے اسلام کا موقف بھی یہی ہے کہ ان آیات کریمہ میں اسی مجاز اور ایجازِ حذف کا اسلوب اختیار کیا گیا ہے۔ ان میں سے چند کے اسمائے مبارکہ یہ ہیں:

امام ابنِ عطار، امام ابو الیثبت سمرقندی، امام قاضی غیاث مالکی، امام ابوالبرکات نسفی، امام محی الدین ابن عربی، امام فخر الدین رازی، امام ابو عبد الرحمن صوفی، امام علی قاری، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، علامہ مکی، امام محمد تمہدی فاسی، شیخ احمد صاوی مالکی، ان کے علاوہ اور بھی علمائے کرام علیہم سلاطین الرحمة والرضوان۔

ان وجوہ کے باعث مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ نے اپنے ترجمہ قرآن کنز الایمان میں ذنب کی اسناد امت اور اہل بیت کی طرف نہ مائی جو قرآن حکیم کے اسلوبِ بلیغ کے عین مطابق ہے۔

ساتھ ہی اس ترجمہ میں ایک بڑی خوبی یہ ہے کہ آسانی کے ساتھ

قرآن حکیم کا صحیح مفہوم سمجھ میں آجاتا ہے اور اس کی وجہ سے  
 ”عقیدہ عصمت“ کے سلسلے میں کوئی شک یا خلیجان نہیں واقع ہوتا۔  
 تو اس طرح سے یہ ترجمہ مجاز عقلی کا ترجمان بھی ہے اور عقیدہ امت  
 کا نگہبان بھی۔ نیز قرین عقل بھی ہے اور موافق نقل بھی۔

## تفسیر کی چوتھی قسم

ذنب و غفران دونوں کا معنی گناہ، و معافی گناہ ہے لیکن  
 اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گناہ  
 کا صدور ہوا۔ بلکہ اس میں کچھ اور ہی ستر خداوندی ہے۔

(۱) معافی گناہ کا اعزاز | بلکہ خدائے کریم نے محض انعام و اعزاز  
 کے طور پر آپ سے لگے، پچھلے تمام

گناہوں سے معافی کا اعلان کیا، جیسے بادشاہ اپنے کسی معتمد و مقرب  
 خاص کے بارے میں یہ اعلان کرتا ہے کہ فلاں کے نٹو خون معاف۔  
 اس کا یہ مطلب کبھی نہیں ہوتا کہ اس نے نٹو خون کئے، یا کرے گا، بلکہ  
 ہر عام و خاص یہی سمجھتے ہیں کہ یہ اس کے لئے ایک خاص اعزاز  
 ہے بلاشبہ و تمثیل خدائے پاک کا ارشاد: **لِيَعْفَرَ لَكَ اللَّهُ**

**مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ**۔ اسی طرح کا ایک اعزاز ہے۔  
 محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:  
 وگفتہ است سبکی در تفسیر خود کہ حضرت علامہ تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ

بہ تحقیق تامل کر دم دریں کلام معنی  
 آیہ ۛ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ  
 مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ  
 وَ مَا تَأَخَّرَ، و ما قبل و ما بعد  
 وی، پس یافتم اور کہ احتمال  
 ندارد مگر یک وجہ را، و آن تشریف  
 و تکریم پیغمبر است صلی اللہ  
 علیہ و آلہ و سلم بے آنکہ دریں جا  
 گناہے باشد۔

و گفت سبکی: و بعد ازاں کہ  
 در افتادم من بریں معنی یافتم  
 ابن عطیہ را نیز کہ افتادہ است  
 بریں، و گفہ است کہ معنی آیت  
 تشریف است باین حکم، و نیست  
 دریں جا گناہے، و بہ تحقیق توفیق  
 یافتہ است ابن عطیہ در اینجا  
 گفت انتہی۔

و ایں کلام مجمل است بپیش  
 آنست کہ خواجگان گاہی تشریف  
 می دهند بعضے خواص از بندگان  
 خود را می نوازند ایشان را می گویند

تے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ میں نے کلام  
 الہی ۛ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ الخ، اور  
 اسکے آگے و پیچھے کے کلام میں غور و فکر کیا  
 تو اس نتیجہ پر پہونچا کہ اس آیت کی مراد  
 صرف یہ ہے کہ یہ پیغمبر عظیم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ و آلہ و سلم کے لئے بغیر اسکے کہ آپ  
 کوئی گناہ ہوا ہو کلمہ تشریف و تکریم  
 ہے۔

علامہ سبکی فرماتے ہیں کہ آیت کی  
 یہ مراد جان لینے کے بعد میں نے حضرت  
 علامہ ابن عطیہ رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر  
 کو دیکھا کہ وہ بھی اسی نتیجہ پر پہونچے ہیں  
 اور انھوں نے لکھا ہے کہ ۛ آیت  
 کریمہ کا یہ حکم تشریف و اعزاز ہے اور  
 یہاں کوئی گناہ نہیں ہے ۛ علامہ  
 ابن عطیہ نے جو تحقیق پیش کی ہے  
 یقیناً یہ خدا کے پاک کی توفیق سے  
 ہے۔ ختم شد۔

یہ عمل کلام ہے اسکی توفیق یہ ہے کہ شاہان  
 زمانہ اپنے خدام میں سے کسی ۛ خاص ۛ کو  
 نوازتے اور اعزاز دیتے ہیں تو یہ کہتے

کہ بخشیدم ترا در گزشتیم از ہر  
گناہے کہ پیش و پس کردہ ،  
و مواخذہ نیست بر تو ، و حال آنکہ  
آں بندہ بیچ گناہے ندارد ،  
و خواجہ ہم می دانہ کہ بیچ گناہے  
از وے صادر نہ شدہ نہ پیش و نہ  
پس ۔ و لیکن ایں کلام مفید تشریف  
و تکریم است بر بندگاں را ، فافہم  
و یا اللہ التوفیق ۔ (۱)

ہیں کہ میں نے تیرے اگلے پچھلے سب  
گناہ بخش دیے اور درگزر کئے ، تجھ  
پر کوئی گرفت نہیں ہے ، حالانکہ اس  
خادم خاص کا کوئی گناہ نہیں ہوتا  
اور بادشاہ بھی جانتا ہے کہ اس سے پہلے  
یا بعد کوئی گناہ صادر نہ ہوا ، نہ ہوگا ۔  
تو یہ کلام خاص کیلئے محض اعزاز  
و اکرام ہوتا ہے ۔ تم بھی اسے سمجھ لو ۔  
اور توفیق تو اللہ ہی سے ہے ۔

یہی شیخ محقق ایک دوسرے مقام پر رقمطراز ہیں :

در توجیہ غفران ذنوب آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ قرآن مجید  
بہاں ناطق است اقوال است ۔  
بہترین اقوال آلت کہ ایں کلمہ  
تشریف ست مرا آنحضرت را از  
جانب مولیٰ تعالیٰ بے آنکہ ذنب  
وجود داشتہ باشد ، چنانکہ  
صاحب مرندہ خود را بگوید کہ گناہان  
ترا بخشیدم ، تو فارغ البال باش ،

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
غفرانِ ذنوب (جس کا ذکر قرآن مجید  
میں ہے) کی توجیہ میں متعدد اقوال ہیں ۔  
ان میں سب سے بہتر قول یہ ہے  
کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بغیر  
اسکے کہ آپ سے کوئی گناہ ہوا ہو ۔  
خدا نے پاک کی طرف سے اعزاز و  
اکرام ہے جیسا کہ حاکم اپنے لائق  
خادم کو یہ کہتا ہے کہ "میں نے تیرے نام



دیجے اندیشہ کن اگرچہ آں بندہ  
گناہ بخش دیتے، تو آزاد رہ، اور  
بیچ گناہ نداشتہ باشد  
کوئی شکر نہ کر، گو کہ اس خادم  
نے کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ (۱)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
استغفار کا حکم تعلیم امت کیلئے

معصوم ہیں لیکن سورہ مومن اور سورہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں  
آپ کو استغفار کا حکم ہے لے دیا گیا کہ امت کے لئے استغفار سنت رسول  
ہو جائے جلالین میں اسی تفسیر کو اختیار فرمایا، عارف باللہ حضرت  
علامہ احمد صاوی مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بہت اچھی تفسیر کہا۔  
تفسیر کبیر و فائز وغیرہ میں آیت کی ایک مراد یہ بھی بتائی۔

هَذَا تَعَبُّدٌ مِنَ اللَّهِ  
تعالیٰ لِنَبِيِّهِ صلی اللہ علیہ  
وسلم لیزیدہ درجہ  
ولیسیر سنۃ لغيرہ  
من بعدہ ۵۱ (۲)

اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کو بطور عبادت استغفار  
کا حکم ہے تاکہ آپ کا درجہ بلند  
ہو، اور آپ کے بعد دوسروں کے  
لئے یہ سنت ہو جائے۔

• وَقِيلَ أَيْضًا: الْمَقْصُودُ  
منہ محض التَّعَبُّدُ كَمَا فِي  
قَوْلِهِ "رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْنَا"  
استغفار کے حکم سے مقصود محض عبادت  
کا حکم ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے اے  
ہمارے رب۔ اپنے رسولوں کی معرفت

(۱) اشعۃ اللمعات ص ۱۲ باب الاعتصام بالکتاب والسنة، القمصل الاول۔

(۲) التفسیر الخازن علی هامش البیضاوی وغیرہ ص ۳۱۵۔

عَلَىٰ رُسُلِكَ ۖ فَإِنْ آيَتَاءَ  
ذَلِكَ الشَّيْءِ وَاجِبٌ ، ثُمَّ  
إِنَّهُ أَمَرْنَا بِطَلْبِهِ . وَكَقَوْلِهِ :  
« رَبِّ اجْعَلْهُ بِالْحَقِّ » ، مِنْ  
أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَحْكُمُ  
إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ ۱۵

(۱)

• (وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ)  
قِيلَ لَهُ ذَلِكَ مَعَ عَصْمَتِهِ  
لَتَسْتَنَّ بِهِ أُمَّتُهُ ، وَقَدْ نَعْلَمُ  
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ  
يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ - ۱۵

(۲)

اس کے تحت صاوی شریف میں ہے :

وهذا أحد أوجه في  
تاويل الآية وهو أحسنها ۱۵ (۳)  
اس آیت کی ایک تفسیر یہ بھی ہے اور  
یہ سب سے اچھی تفسیر ہے -

تو نے ہم سے جو وعدہ کیا ہے اسے  
عطا فرما ، کیونکہ اس کی عطا تو ثابت ہے  
پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کی  
طلب کا حکم فرمایا ، اور جیسے ارشاد  
باری (رسول نے کہا ) اے رب حق فیصلہ  
فرما دے ، حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ اس کا  
فیصلہ حق ہی ہوتا ہے -

سرکار علیہ الصلاۃ والسلام کو آپ کے معصوم  
ہونے کے باوجود استغفار کا حکم دیا  
گیا تاکہ امت اس کو اپنا طریقہ بنالے -  
اور سرکار نے اسے کہہ کے دکھا بھی دیا -  
خود آپ کا ارشاد ہے کہ ، ” میں روزانہ  
خداے پاک کی بارگاہ میں تو مرتبہ  
استغفار کرتا ہوں -

(۱) التفسیر الکبیر ص ۷۹ ، ج ۲۸ -

(۲) جلالین شریف ص ۲۲۱ -

(۳) التفسیر الصاوی ص ۹۰ ج ۲ ، ایضاً ص ۱۲ ج ۲ -

تفسیر جلالین کے حاشیہ پر ہے :

ولهذا أحد من الوجوه  
التي ذكرها الشيخ المحدث  
الدهلوی فی مدارج النبوة  
النبوة - ۵۱ (۱)

یہ اُن مطالب میں سے ایک ہے  
جنہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ  
تعالیٰ علیہ نے مدارج النبوة میں  
ذکر کیا ہے -

(۳) امکانی گناہ سے استغفار کا حکم | انبیائے کرام  
علیہم الصلاۃ والسلام

سے عقلی طور پر گناہ کا صدور ممکن ہے ، یہاں اسی امکانی گناہ سے  
استغفار کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ محقق علی الاطلاق نے انکشاف فرمایا۔  
آپ لکھتے ہیں کہ :

وابن عباس رضی اللہ عنہما گفتہ  
اند کہ مراد غفران ذلوب ست  
بر تقدیر وقوع ، وفرض آن امکان  
عقلی نہ وجود فعلی -

سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آیہ کریمہ میں  
امکان عقلی کے طور پر گناہ فرض کر کے ،  
اسکے وقوع کی تقدیر پر اسکی بخشش بمعانی  
مراد ہے ، فی الواقع موجود گناہ کی بخشش نہیں ہے -

(۲)

مجدد اعظم امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان نے اسی مضمون کو ششہ  
بیانی کے ساتھ اس طرح واضح کیا ہے ، رقمطراز ہیں ،  
” دونوں آیہ کریمہ میں صیغہ امر ہے اور امر اشار ہے ، اور انشاء

(۱) حاشیۃ الجلالین ص ۴۲۱ -

(۲) مدارج النبوة ص ۴۱ باب سوم در بیان فضل و شرافت -

دفعہ پر دال نہیں، تو حاصل اس قدر کہ بغرض وقوع، استغفار واجب،  
 نہ یہ کہ معاذ اللہ واقع ہو ایسے کسی سے کہنا اَکْرَمُ خَیْفِكَ  
 ”اپنے ہمان کی عزت کرنا“ اس سے یہ مراد نہیں کہ اس وقت  
 کوئی ہمان موجود ہے، نہ یہ خبر ہے کہ خواہی نخواہی کوئی ہمان آئے گا  
 ہی، بلکہ صرف اتنا مطلب ہے کہ اگر ایسا ہو تو یوں کرنا، (۱)  
 سفار شریف اور اس کی شرح میں ہے :

(ر فمقصد الایة) اُی  
 مرادھا (انک مغفور لک  
 غیر مؤلخذ بذنب ان  
 لوکان) اُی حقیقۃ اُو  
 حکماً۔ (۲)  
 آیت فتح سے مراد یہ ہے کہ بالفرض اگر  
 آپ کا حقیقتہً یا علماً کوئی  
 گناہ ہوتا تو بھی آپ سے  
 کوئی مواخذہ نہ ہوتا، آپ کو  
 اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے۔

جو علماء، حضرات انبیاء کرام سے صغائر کا  
 صدور جائز مانتے ہیں انھوں نے سورہ

عِصْیَان کی تفسیر

ظہ کی آیت کریمہ :  
 وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ -  
 آدم نے اپنے رب کی معصیت کی -  
 سے بھی استدلال کیا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کو ”شجرہ ممنوعہ“ کے پاس جانے سے منع فرمادیا تھا لیکن شیطان نے

(۱) فتاویٰ رضویہ ص ۷۷، ج ۹ -

(۲) الشفاء و شفاء الشفاء ص ۳۸۳ فصل فی الرد علی من اُجاءنا علیہم المصائر



ایک فریب کے ذریعہ آپ کو اس درخت سے کچھ چکھا دیا، اسی کو آیہ مذکورہ بالا میں حضرت آدم کی معصیت قرار دیا گیا ہے۔

لیکن یہ استدلال اس امر پر موقوف ہے کہ آپ سے امر الہی

کے خلاف یہ فعل قصداً گناہ جانتے ہوئے صادر ہوا ہو، حالانکہ

یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ شیطان نے ایک تاویل (جو فی الواقع مکارِ ازیلی

کا فریب تھی، تاویل نہ تھی) کے ذریعہ شجر ممنوعہ سے کچھ کھانے کا جواز

ثابت کر دیا تھا اور ساتھ ہی اس پر قسم بھی کھالی تھی، چنانچہ قرآن حکیم

شہادت دیتا ہے :

وَقَا سَمَهُمُآ اِنِّیْ لَکُمَا

مِنَ النَّصِیْحِیْنِ

(الاعراف ۷ - آیہ ۲۱)

اور شیطان نے ان سے دینی حضرت

آدم و حوا سے، قسم کھائی کہ میں تم

دونوں کا خیر خواہ ہوں۔

حضرت آدم علیہ السلام کو گمان بھی نہ تھا کہ کوئی اللہ کی قسم کھا کر

جھوٹ بول سکتا ہے اس لیے آپ نے اس کی بات کا اعتبار کیا اور

نہی الہی کا خیال نہ رہ گیا، چنانچہ خود قرآن حکیم شاہد ہے :

وَلَقَدْ عَہِدْنَا اِلٰی اٰدَمَ

مِنۡ قَبْلِ فَنَسٰی وَلَمْ یَجِدْ

لَہٗ عَزْرًا مَّآ (طہ ۲۰ - آیہ ۱۱۵)

اس کا قصہ نہ پایا۔

ظاہر ہے کہ جو فعل سہو و نسیان سے صادر ہوا ہو وہ حکم الہی کی

نافرمانی یا گناہ نہیں قرار پاتا کہ سہو و نسیان معاف ہے۔ اس مضمون

کی وضاحت اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے یوں فرمائی :

”ذنب معصیت کو کہتے ہیں اور قرآن عظیم کے عرف میں اطلاقِ معصیت

”عمد“ ہی سے خاص نہیں قال اللہ تعالیٰ: وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ، آدم نے اپنے رب کی معصیت کی۔ حالانکہ خود فرماتا ہے  
فَلَسِيْ دَلَمُ تَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝ آدم بھول گیا ہم نے اسکا  
قصد نہ پایا۔

لیکن سہو نہ گناہ ہے، نہ اس پر مواخذہ۔ خود قرآن کریم نے  
بندوں کو یہ دعا تعلیم فرمائی:

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ سَيِّئًا  
اَوْ اَخْطَاْنَا۔ اے ہمارے رب، ہمیں پکڑ، اگر  
ہم بھولیں، یا چوکیں (۱)۔

اسی لئے آپ نے آیہ مذکورہ کا ترجمہ ان الفاظ سے کیا:  
”اور آدم سے اپنے رب کے حکم میں لغزش واقع ہوئی.. (کنز الایمان)

## خُلَاصَةُ تَفَاسِيْرٍ

”ذنب و غفران“ کے مفہوم کی تعیین کے لئے ہم نے جن  
توجیہات و تفاسیر کا انتخاب کیا ہے ان کا خلاصہ یہ ہے۔  
(۱) ”ذنب“ سے مراد اہل بیت کی لغزشیں اور امت کا گناہ ہے۔  
میرے نزدیک یہی تفسیر ارجح ہے۔

(۲) ”غفران ذنب“ یا ”معافی گناہ“ کریم مولیٰ کی طرف سے  
اپنے حبیب رسول کو ایک خاص قسم کا اعزاز و شرف ہے۔ جس کا

تعلق گناہ کے وقوع و صدور سے نہیں۔

(۳) گناہ کے امکانِ عقلی کے طور پر، غفرانِ ذنب کی بشارت یا اس کی طلب کا حکم دیا گیا ہے۔

(۴) "استغفار" کو "سنت رسول اللہ" بنانے کیلئے محض ایک عبادت کے طور پر حضور اقدس کو اس کا حکم دیا گیا جس پر آپ نے عمل بھی کیا اور ساتھ ہی لوگوں کو اس سے آگاہ بھی فرمایا۔

(۵) "استغفار سے مراد" گناہ سے حفاظت کی طلب "اور غفرانِ ذنب سے مراد" گناہ سے حفاظت "ہے

(۶) استغفار کا حکم رسول اللہ کو نہیں، بلکہ اس کا خطاب عام سامعین "سے ہے جو اس کے مخاطب بن سکیں۔

(۷) ذنب سے مراد "الزام" ہے اور غفران سے مراد "اسی کو مٹانا۔"

(۸) یہاں ذنب کا اطلاق "خلافِ ادلی" کے لئے کیا گیا ہے جسے ترکِ افضل بھی کہا جاتا ہے، اور یہ بھی کوئی گناہ نہیں۔

(۹) "شکر سانی" یا "شکر کامل" میں کمی کو ذنب کے لفظ سے تعبیر فرمایا گیا کہ یہ کمی آپ کے منصبِ عالی کے پیشِ نظر ایک بڑی بات تھی۔

(۱۰) ذنب سے مراد بشری لوازمات و حوائج اور خلق کی اصلاح، اور امورِ امت کی تدبیر و نظم و نسق میں شغل کی حالت ہے جو خالص مشاہدہ حق اور محرّو حید میں استغراق کی حالت سے کم رتبہ ہے، یا اس سے مراد آپ کے "سیر فی اللہ" کی ہر پہلی گھڑی ہے جس سے بعد کی ہر گھڑی افضل و بہتر ہے۔ یہ بھی فی الواقع گناہ نہیں لیکن

آپ کے نزدیک مشاہدہ حق میں یہ کمی بھی گویا بڑی بات تھی۔  
 (۱۱) ذنب کا لفظ سہو و نسیان کے لئے استعمال کیا گیا ہے جسے لغزش بھی کہا جاتا ہے اور یہ بھی درحقیقت گناہ نہیں جیسے چار رکعت والی نماز میں بھول سے دو رکعت پڑھی سلام پھیر دینا، اس کا گناہ سے کوئی علاقہ نہیں مگر قرآن کے عرف میں یہ بھی ذنب کا مصداق ہے۔

## قائیں صغیرہ کی مستند احادیث

وہ علماء جو انبیائے کرام سے "صدورِ گناہ" کو جائز مانتے ہیں انھوں نے اپنے موقف کے ثبوت میں کچھ احادیثِ نبویہ سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ احادیث دو طرح کی ہیں :

ایک تو وہ احادیث جن میں صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف "غفرانِ ذنب" کی نسبت کی ہے۔

دوسری وہ احادیث جن میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا "استغفار" فرمانا وارد ہے۔

مثال کے طور پر ہر نوع کی ایک ایک حدیث نقل کرتا ہوں۔

● عن عائشۃ، قالت :  
 کان رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امرهم،  
 اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب کوئی حکم



أَمَرَهُم مِّنَ الْأَعْمَالِ  
بِمَا يُطِيقُونَ - قَالُوا:  
إِنَّا لَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ  
عَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِن  
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، فَيَغْضِبُ  
حَتَّى يَعْرِفَ الْغَضَبُ  
فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ يَقُولُ:  
إِنَّ أَتْقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ  
بِاللَّهِ أَنَا -

(۱)

• عن أبي بردة، عن  
الأعرج المزني - أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ: إِنَّهُ لَيَعَانُ عَلَى  
قَلْبِي وَإِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ  
فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ - (۲)

دیتے تو انھیں ایسے اعمال کا حکم فرماتے  
جو ان کے بس میں ہو رک انھیں آسان  
کے ساتھ یا بندی سے کر سکیں (صحابہ  
کرام عرض کرتے، یا رسول اللہ ہم  
آپ کے مثل نہیں رک) اللہ تعالیٰ نے  
آپ کے لگے، بجھلے ذنب کی مغفرت فرمادی  
ہے۔ تو سرکارِ ناراض ہوتے یہاں تک  
کہ چہرے سے ناراضگی کے آثار ظاہر ہوتے۔  
پھر آپ ارشاد فرماتے کہ میں تم سے  
زیادہ اللہ سے ڈرتا ہوں، اور مجھے  
سب سے زیادہ اس کا عرفان حاصل ہے۔

حضرت ابو بردہ حفصہ از غزنی (رضی  
اللہ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے  
رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
کہ بیشک میرے دل پر ایک حجابِ لطیف  
پڑ جاتا ہے تو میں روزانہ اللہ تعالیٰ  
کی بارگاہ میں سو مرتبہ استغفار کرتا ہوں۔

دونوں طرح کی احادیث کے مطالعہ سے جو بات عیاں ہو کر سامنے

(۱) الصحيح البخاری ص ۷ ج ۱ -

(۲) الصحيح لمسلم ص ۲۲۶ باب استجاب الاستغفار والاستكثار -

آتی ہے وہ صرف یہ ہے کہ رسولِ مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف  
 ”مغفرتِ ذنب“ اور ”طلبِ مغفرت“ کی نسبت کی گئی ہے  
 جیسا کہ آیات میں بھی ٹھیک انھیں دونوں امور کی نسبت آپ کی طرف  
 کی گئی ہے۔ فرق یہ ہے کہ آیات میں یہ نسبت خدائے پاک نے کی  
 ہے اور احادیث میں کہیں صحابہ کرام نے، اور کہیں خود رسولِ مکرم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے۔

اس لئے وہ تمام توجیہات جو آیات کے باب میں مذکور ہوئیں،  
 یہاں بھی جاری ہوں گی۔ اور خاص حدیثِ استغفار کی توجیہ و جیہ  
 شفاءے قاضی عیاض، اس کی شرح نسیم الریاض، شرح مسلم اور  
 تفسیر خازن سے نقل کی جا چکی ہے۔ صحابہ کرام کا قول ”قَدْ غَفَرْتُ  
 مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِي وَ مَا تَأَخَّرَ“ بظاہر قرآن حکیم کی آیت سے  
 ماخوذ ہے، یا اُسی کا اقتباس ہے تو جو مراد ان الفاظ سے قرآن پاک  
 کی ہے وہی مراد صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان کی بھی ہے، مثلاً مجدِ اعظم  
 امام احمد رضا قدس سرہ کے مسلکِ مختار کے مطابق صحابہ کرام کی  
 عرضداشت کا مطلب یہ ہوگا کہ :

”یا رسول اللہ! آپ کی وجہ سے، یا آپ کے صدقہ و طفیل میں  
 اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت کے گناہوں کو بخش دیا تو آپ تو اس کے  
 محبوب ہیں، آپ کی رضا خدا چاہتا ہے آپ سے اس کی ناراضگی  
 اور اس کے مواخذہ کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا، پھر آپ کو عبادت  
 میں اس قدر مشقت اٹھانے کی کوئی حاجت نہیں“

یا یہ مطلب ہوگا کہ :

• یا رسول اللہ! آپ تو گناہوں سے معصوم ہیں کہ خدائے پاک کی عصمت و حفاظت آپ کے اور گناہوں کے درمیان حائل ہے جو آپ کو گناہوں سے ڈھال کی طرح بچاتی ہے۔

• " " یا آپ پر کفار و مشرکین نے جو کچھ الزامات لگائے اللہ تبارک و تعالیٰ نے وہ سب کچھ مٹا دیئے اور ہر طرح کے عیب و الزام سے آپ کی ذات بابرکات کا منترہ ہونا واضح فرمادیا۔

• " " یا آپ کو "معافی گناہ" کے اعزاز و شرف سے آپ کے رب نے نوازا دیا۔ تو آپ کو طاعات و عبادات میں مشقت برداشت کرنے کی کیا حاجت۔ ۹۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ احادیث نبویہ سے بھی انبیاء و سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات سے صد و گناہ کا ثبوت نہیں فراہم ہوتا۔

## مِنْ رَسَائِلِ الْبَنَاتِ الْعَزِيزَةِ كَاثِرًا وَفَتْاحُ

لڑکیوں کی تسلیم و تربیت کی دینی اہمیت، نیز عصر حاضر میں اس کی اشد ضرورت کے پیش نظر محب محترم حضرت مولانا احسان شاکت علی صاحب مصباحی زید مجدہم موضع آنجنا، پوسٹ شید آباد ضلع الہ آباد نے حضور جانظلمات رحمۃ اللہ علیہ کے نام نامی کی طرف منسوب کر کے مدرسۃ البنات قائم کیا ہے جس کا افتتاح ۲ جون ۱۹۷۷ء کو راقم الحروف نے کیا۔

اہل خیر حضرات سے تعاون کی درخواست ہے۔

## خُلاصۂ مباحث اور انبیائے کرام کی طرف انتسابِ گناہ کا حکم

اب تک کے مباحث سے یہ امر بخوبی عیاں ہو گیا کہ جن علمائے انبیائے کرام کی طرف گناہِ صغیرہ کا انتساب جائز قرار دیا ہے ان کی دلیل کتاب و سنت کے وہ نصوص ہیں جن میں انبیائے کرام کے تعلق سے ”ذنب“ یا اس کے مترادفات کا ذکر ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان نصوص سے استدلال بجا نہیں۔

(۱) کیونکہ ان نصوص کو بغیر کسی تاویل کے اگر محض ظاہر پر محمول کیا جائے تو انبیائے کرام سے کہا سُر بکہ اکبر الکبائر کا صدور لازم آئیگا، حالانکہ کوئی بھی مسلمان اس کا قائل نہیں اور یہ اجماع امت کے خلاف ہے مثلاً حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق فرمایا گیا:

”عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ“

اور حضرت آدم و حوا کے متعلق فرمایا گیا۔

”فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَبَاحًا جَعَلَا لَهُ“ (أَيُّ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ)  
”شَرُّكََا عَزَّ فِيْمَا أَتَاهُمَا جَفَعَالِي اللّٰهُ عَمَّا يَشْرِكُوْنَ“  
(۱۹۰، س. الْأَعْرَافُ ۷)

حضرت یونس علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ اعتراف قرآن پاک نے نقل کیا:

”سُبْحَانَكَ إِلٰهِي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ“

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق وارد ہوا:



”فَوَكِّنْ لَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ، قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ“

اور ان کے علاوہ دوسری آیات واحادیث -

امام قاضی عیاض مالکی اور علامہ علی قاری حنفی علیہما الرحمة والرضوان فرماتے ہیں :

رَاحَتُوا عَلَىٰ ذَلِكَ) اُی  
 عَلَىٰ تَجْوِيزِهَا عَلَيْهِمْ (نظراً  
 كَثِيرَةً مِنَ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ،  
 إِنَّ التَّزَمُّوَاطَ هَاهُنَا  
 مِنْ غَيْرَاتٍ يَأُولُوا أَكْثَرَهَا  
 وَاتَّخَذُوا هَآ مَذْهَبًا وَطَرِيقَةً  
 (أَفْضَلَتْ بِهِمْ إِلَىٰ تَجْوِيزِ  
 الْكِبَاثِرِ) عَلَيْهِمْ (وَحَرَقِ  
 الْإِجْمَاعَ، وَمَا لَا يَقُولُ  
 بِهِ مُسْلِمٌ أَىٰ مِنْ تَجْوِيزِ  
 الْكِبَاثِرِ بَعْدَ الْبَعْثَةِ عَمْدًا  
 فَإِنَّهُ لَا يَقُولُ بِهِ إِلَّا  
 الْحَشَوِيَّةُ - اهـ

انبیائے کرام سے صدور صفائے کرام کے  
 قائلین نے قرآن وحدیث کے بہت سے  
 نصوص کے ظواہر سے استناد کیا ہے۔  
 اگر یہ لوگ اکثر نصوص میں تاویل کئے  
 بغیر ان کے ظواہر کو لازم کر لیں اور  
 انھیں کو مذہب و مسلک بنالیں تو  
 یہ انبیائے کرام سے کبار کے صدور  
 اور مخالفتِ اجماع کو مستلزم ہوگا،  
 نیز اُس بات کی تجویز کو مستلزم ہوگا  
 جس کا کوئی بھی مسلمان قائل نہیں،  
 یعنی اعلان نبوت کے بعد قصد کبار  
 کا صدور۔ کیونکہ اس امر کا قائل ہونے  
 ایک بد مذہب فرقہ ”حشویہ“ کے  
 کوئی نہیں۔

(۱)

(۱) الشفاء وشرح الشفاء ص ۲۴۹ فصل فی الرد علی من أجازوا عليهم الصفات  
 و مدارج النبوة ص ۱۱ باب سوم در بیان فضل و شرافت -

(۲) ظواہر نفوس سے بھی استدلال اس وقت درست ہوتا جبکہ  
 ”ذنب“ گناہ کے معانی میں اور ”غفران و استغفار“ معافی گناہ  
 اور اس کی طلب کے معنی میں متعین ہوئے، لیکن جیسا کہ گذشتہ صفحات  
 میں بیان ہوا واقعہ اس کے برخلاف ہے، یہی حال اس باب کے  
 اکثر نفوس کا بھی ہے۔

(۳) درج بالا آیات میں ذنب کو گناہ اور غفران و استغفار  
 کو ”معافی گناہ“ اور اس کی طلب کے معنی میں لیا جائے تو بھی اسکی  
 بہت سی قابل قبول و لائق اعتماد توجیہات ہیں۔

یوہنی مفسرین کرام و علمائے فہام نے دوسرے نفوس کی بھی ایسی  
 دلنشین توجیہات فرمائی ہیں جن سے انبیائے کرام کی عصمت عیاں  
 ہو جاتی ہے۔

تو پھر ان توجیہات کے ہوتے ہوئے انبیاء و رسل سے گناہ کے صدور  
 کا ثبوت نہیں فراہم کیا جاسکتا کہ احتمال کے ساتھ استدلال درست  
 نہیں ہوتا ”اذا جاع الاحتمال بطل الاستدلال“ ضابطہ  
 مسلم ہے۔

شفا و شرح شفا میں ہے :

انبیائے کرام سے منجائے کا صدور	(رفیکف) یُجَوِّزُونَ
کیسے جائز بتاتے ہیں، حالانکہ جن	الصَّغَائِرُ عَلَيْهِم (وکل)
نفوس سے یہ استدلال کرتے ہیں	ما احتجوا به مما اختلف
انکے معنی کی تفسیر میں مفسرین کے	المفسرون فی معناہ
درمیان اختلاف ہے اور ان کے	وتقابلت الاحتمالات

أو الإحتمالان (فی مقتضاہ) مقتضی و مراد کے سلسلے میں احتمال  
و مع وجود الإحتمال لا یصح باہم متعارض ہیں ، اور احتمال کے  
الاستدلال ۱۵ ہوتے ہوئے استدلال درست  
(۱)

(۳) انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کتاب اللہ  
کی آیات ، ارشادات نبوت ، اور اجماع سے ثابت ہے جیسا کہ  
دلائل کے مطالعہ سے عیاں ہے ، اب اگر دوسرے نصوص دین میں  
انبیاء کی طرف ذنب و غیرہ کی نسبت کی گئی ہے (کو ان کے ظاہر پر  
محمول کیا جائے تو دونوں طرح کے نصوص میں تعارض و خرق اجماع  
لازم آئے گا ، لہذا ان نصوص کے ظاہر سے استدلال ہرگز درست  
نہیں ————— یہی وجہ ہے کہ جمہور سلف و خلف نے ان  
آیات کی بہت سی تاویلات و توجیہات کیں جن کا ایک نمونہ گزشتہ  
صفحات میں آپ نے ملاحظہ کیا ، لہذا انبیاء کرام کی طرف گناہ کی نسبت  
جائز نہیں ، بلکہ حرام و گناہ ہے ۔

ام قاضی عیاض مالکی ، و علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
فرماتے ہیں :

(وجاءت أقوال دلیل) کثیرہ عصمت انبیاء کے باب میں بعض خلف  
(فی هذا المبحث للسلف) نے گناہ صغیرہ کے صدور کا جو التزام

(۱) الشفاء و شرح الشفاء ص ۲۸۰، ۲۸۱ فصل مذکور و مدارج النبوة  
ص ۸۵ ج ۱ ، باب سوم ۔

الْمُتَّابِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ

وَالْمُتَّابِينَ بِخِلَافِ مَا

الْمُتَّابِينَ (أَيُّ بَعْضُ

الْمُخْلَفِ (مِنْ ذَلِكَ) أَيْ

مَنْ تَجَوِيزُ مَا هَذَا لَكَ (فَإِذَا

لَمْ يَكُنْ مَذْهَبُهُمْ إِجْمَاعًا

وَكَانَ الْخِلَافُ فِيمَا احْتَجَّوْا

بِهِ قَدِيمًا، وَقَامَتِ الْأَدَلَّةُ

أَيُّ الْعَقْلِيَّةِ (عَلَى خَطَا

قَوْلِهِمْ وَصَحَّةِ غَيْرِهِ) أَيْ

غَيْرِ مَقَالِهِمْ (وَجِبَ تَرْكُهُ

وَالْمَصِيرُ إِلَى مَا صَحَّ) دَلِيلُهُ

عَقْلًا وَنَقْلًا -

(۱)

کیا ہے اس کے برخلاف سلفِ ماکین

صحابہ و تابعین علیہم الرحمۃ والرضوان

کے کثیر اقوال ہیں -

تو جب بعض خلف کا مذہب کوئی

اجماعی نہیں اور جن نقوص (کے ظاہر)

سے انہوں نے استدلال کیا ہے

ان کے قابلِ حجت ہونے میں عہدِ قدیم

سے اختلاف چلا آ رہا ہے، اور عقلی

دلائل ان کے موقف کی غلطی، اور

سلفِ ماکین کے مسلک کی صحت پر

قائم ہو چکے ہیں تو غلط موقف کو

چھوڑنا اور دلیل عقلی و نقلی سے مؤید

صحیح موقف کی طرف رجوع کرنا

واجب ہے -

محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں :

جب بعض خلف کے موقف کے خلاف

اجماع قائم ہے اور ان بعض نے جن

نصوص سے استناد کیا ہے وہ سب سب

وچوں اجماع برخلافِ مذہب

ایشان باشد، و آنچه احتجاج

کردند ایشان بآں، محتمل



د مؤل بود، و دلائل بر خلاف قول  
ایشان قائم باشد ،  
یا اتفاق سلف ظواہر آن متروک  
بود ، لازم بود ترک قول  
بظواہر ، در جمع باقوال سلف۔  
اقوال سلف کو اختیار کیا  
جائے ۔

(۱)

یہاں سے معلوم ہوا کہ حضرات انبیائے کرام و رسل عظام، بالخصوص  
حضور اکرم، سید عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلف صالحین  
صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین، وائمہ مجتہدین و علمائے محققین  
کی پیروی میں معصوم ماننا واجب و لازم ہے اور انکی طرف گناہ کا انتساب  
حرام و گناہ ہے۔

ہاں جن علماء و فقہاء نے اس باب میں خشیت الہی و خوف خداوندی  
کے ساتھ انصاف و دیانت کے تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے غور و فکر  
کیا اور ظواہر نصوص سے انھوں نے یہی سمجھا کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
سے منغائر کا صدور ہوا، یعنی حقائق کی یہ تک ان کی رسائی نہ ہو سکی اس لئے  
انھوں نے ”تجويز منغائر“ کا موقف اختیار کیا تو وہ عند اللہ معذور ہونگے،  
اور عند الناس ان کا حکم یہ ہے کہ ”وہ عاصی نہیں، بلکہ صرف غلطی  
ہیں“

اب بالترتیب ہر سوال کا جواب ملاحظہ کیجئے۔

## جَوَابَاتُ

(۱) گزشتہ صفحات میں یہ امر اچھی طرح واضح کیا جا چکا ہے کہ ”اُمت کے گناہ“ کو ”شفیع گناہ“ حضور اکرم ﷺ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ادنیٰ لگاؤ کی وجہ سے ”مجاز عقلی“ کے طور پر منسوب کر دیا گیا ہے اور یہ مجاز قرآن حکیم میں بکثرت شائع و ذائع ہے، عام بول چال میں بھی اس کا رواج پایا جاتا ہے، نیز یہ کتاب اللہ کے اقسام خطاب سے ایک ”خطابِ بلیغ“ ہے اور اسے علماء معانی و بیان نے اسلوبِ بلاغت سے بھی شمار کیا ہے — اور ظاہر ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان نے قرآن حکیم سے ہی اخذ و اقتباس کے طور پر ”عَفَرَ اللَّهُ مَلَاکَ مَا تَقَدَّمَ“ کے الفاظ سے استفسار کیا تھا اس لئے یہاں بھی وہی مجازِ عقلی، وہی خطابِ حکیم، اور وہی اسلوبِ بلیغِ کامل طور پر ملحوظ ہے اسی لئے حضرت امام ابن عطاء، امام ابو الیث سمرقندی، فقیہ حنفی، امام ابو عبد الرحمن صوفی سلمی، امام محی الدین ابن عربی، امام فخر الدین رازی، امام عمر نسفی، محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ احمد صاوی مالکی، اور ان کے علاوہ اور بھی علمائے اعلیٰ علیہم الرحمۃ والرضوان نے آیت فتح میں ”ذُنُیْبٌ“ سے امت کا گناہ مراد لیا۔ اور حضرت محقق نے تو اسے ”ذہبِ حسن“ بھی کہا۔

تو ”ذُنُیْبٌ“ سے امت کا گناہ مراد لینا نہ قرآن مقدس کے خلاف ہے، نہ احادیثِ صحیحہ کے خلاف ہے، نہ اسلوبِ بلاغت کے

خلاف ہے، بلکہ سب کے مطابق ہے اور ہر طرح صحیح و درست ہے۔  
 ہاں اگر ”مجازِ عقلی“ کے فہم و ادراک کی راہ میں کسی عقل کو خدشہ  
 لاحق ہو جائے تو اس کے باعث یہ ”مجاز“ یا یہ ”توجیہ و جیہ“ مخدوش  
 نہ ہوگی، بلکہ خود وہ عقل ہی ”مخدوش“ قرار پائے گی۔

لہذا (نہیہ کا موقف برائے تحقیق صحیح نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 (ب) بکر کا موقف بھی غلط ہے کیونکہ جیسا کہ مقدمہ دوم میں  
 بیان ہوا ”ذنب“ کا لفظ لغت میں گناہ کے معنی میں ہی محصور نہیں بلکہ  
 اس کے دوسرے بہت سے معانی بھی ہیں، علاوہ ازیں صرف لغت کا  
 سہارا لیکر قرآن حکیم کی مراد کی تعیین نہیں ہو سکتی۔ کتنے الفاظ ہیں  
 جن کے لغت میں مخصوص معانی ہیں اور قرآن پاک میں ان سے مراد کوئی  
 اور معنی ہے۔ مثال کے طور پر چند الفاظ ملاحظہ ہوں :

(۱) الھدیٰ : لغت میں اس کا معنی ہے رہنمائی کرنا، یہ ہو نچا دینا۔  
 مگر قرآن حکیم میں یہ کثیر معانی میں استعمال ہوا ہے، جو یہ ہیں۔  
 ثبات، بیان، دین، ایمان، دعا، رُسل، کتب، معرفت،  
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قرآن، تورات، اِسترجاع، حجت، توحید  
 سنت، اصلاح، الہام، توبہ، ارشاد۔ (زبدۃ الاتقان ص ۵۹-۶۰  
 فی معرفة الوجوه والنظائر)

(۲) لفظ رحمت کا اطلاق ان معانی میں پر کیا گیا ہے۔

اسلام، ایمان، جنت، مَطَر (زبدہ ص ۶۱، ۵)

حالانکہ لغت میں اس کا معنی ہے مہربان ہونا، بخش دینا۔

(۳) فتنۃ کا لفظ قرآن نے درج ذیل معانی میں استعمال کیا۔

شرک، اضلال، قتل، مغدرت، قضا، مرض، عبرت (زبدہ ۶۱)

اور لغت میں اس کا معنی ہے فتنہ میں ڈالنا، مائل کرنا، گمراہ کرنا

(۴) قرآن مجید میں لفظ ذکر کے اطلاقات یہ ہیں :

ذکرِ لسان، حفظ، طاعت و جزاء، حدیث، قرآن، شرف،

عیب، لوح محفوظ، شمار، صلاۃ (زبدہ ۶۲) مع

اور لغت میں اس کا معنی ہے یاد کرنا، نصیحت کرنا، ذکر کرنا۔

اس تفصیل سے عیاں ہے کہ صرف لغت کی کتاب دیکھ کر قرآن حکیم

کے مفہامِ عالیہ کی تعیین نہیں کی جاسکتی، اور نہ ہی صرف لغت کی کتاب تفسیر کا معیار بن سکتی ہے۔

بکرنے جو یہ کہا :

”بچے کے سامنے بھی اگر یہ بات رکھیں گے تو وہ بھی کہے گا صحابہ

مع صاحب القرآن و زبدۃ الاتقان نے مذکورہ الفاظ کے جمعاً شمار کئے ہیں انھیں آیاتِ قرآنیہ کے شواہد سے مؤید بھی کیا ہے، تفصیل کے لئے ان کا مطالعہ کیا جائے ہم محض نمونہ کے طور پر ایک اقتباس پیش کرتے ہیں :

”الْهُدَى“ بمعنى الثبات : اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (الفاتحة)

و الدِّينِ : اِنْ اِلَهْدِيْهُدَى اللّٰهُ (آل عمران ۳)

و الْاِيْمَانِ : وَ يَزِيْدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اِهْتَدَوْا هُدًى (مريم ۴)

و التَّوْحِيْدِ : اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ (القصص ۵)

و السَّعَةِ : فَابْهَدُوْهُمْ اَقْدَمَ (الانعام ۹۰)

(زبدۃ الاتقان ۵۹) ۱۲ منہ غفرلہ



یہ سمجھ رہے تھے کہ حضور اکرم علیہ السلام کے گناہ معاف ہوئے ۵  
 یہ جمہور علمائے اسلام و محققین اسلام کی شان میں بڑی جسارت و  
 گستاخی ہے یعنی بکر کے خیال میں اکابر علمائے اسلام کی فہم و عقل بچوں  
 سے بھی کمتر ہے۔

ہاں جو واقعی بچوں کی طرح کم فہم و نامعقل ہوگا وہ ہو سکتا ہے کہ وہی  
 مطلب سمجھے جو بکر نے کہا، آخر بچے کے پاس عقل ہی کتنی، کہ قرآن و حدیث  
 کے دقائق و غوامض کو سمجھ سکے، اس لحاظ سے بکر کی بچوں والی بات  
 صحیح ہے۔

بخاری شریف ص ۷ کی حدیث میں صحابہ کرام کا یہ اعتراف واضح لفظوں  
 میں موجود ہے۔

اِنَّا لَنَسْأَلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! ہم آپ کے مثل نہیں۔  
 اور پھر انھوں نے مثلیت کی نفی پر دلیل بھی قائم فرمائی اور سرکار  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی دلیل اور اعتراف کو برقرار بھی نہ رکھا، اس کے  
 باوجود اگر کوئی صحابہ کرام کے قول کا یہ مطلب سمجھے کہ :

”یا رسول اللہ! ہم تو آپ جیسے ہیں، آپ بھی انسان ہیں، ہم بھی  
 انسان ہیں، ہماری بھی دو آنکھیں ہیں، آپ کی بھی دو آنکھیں ہیں“  
 تو وہ کم از کم عقل کی پختگی کے لحاظ سے صبیغہ میسر ضرور ہے، شاید اسی لئے  
 بکر نے بچوں کے فہم و شعور کو سنبھالنا ہے۔ جب آدمی ہمدانی کے  
 زعم میں گرفتار ہو کر اپنی ناموری کے لئے اپنے اکابر سے اختلاف کرتا  
 ہے تو اس سے اسی قسم کے ”اجتہادات“ سرزد ہوتے ہیں۔  
 یہ حدیث پاک کی تحریف ہے کہ صحابہ کرام تو یہ عرض کریں کہ :

”ہم آپ کے مثل نہیں“

اور بکھر ان کی طرف یہ جھوٹ منسوب کرے کہ ”ہم آپ کے مثل ہیں“۔  
اور حدیث پاک کی تحریف ناجائز و گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
(ج) زید و بکر پر واجب ہے کہ اپنے غلط موقف سے رجوع کر کے  
سلفِ صالحین و جمہورِ علمائے محققین کا موقف اختیار کریں اور انبیائے  
کرام کی جناب میں انتسابِ گناہ کی جسارت سے باز رہیں۔

بکر حدیث پاک میں تحریف کے ارتکاب کی وجہ سے فاسق ہو گیا  
اس کی اس تحریف سے نبی و غیر نبی کے مابین مساوات کا ایہام ہوتا ہے  
اور غیر نبی کو نبی کے مساوی بتانا کفر ہے تو تحریف اور ایہام مساوات  
کے ارتکاب کے باعث اس پر علانیہ توبہ واجب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم  
کتبہ

محمد نظام الدین الرضوی

خادم الإنفا، دار العلوم اشرفیہ مصباح العلوم

مبارک کفور۔ (عظیم چراغ)

۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۳ھ

۱۰/۸، ۶۱۹۹۲

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِكَ  
يَا رَسُولَ اللّٰهِ



# مُصَنَّف کی تالیفات

① "جدید بینک کاری اور اسلام" اپنی نوعیت کی منفرد کتاب

جس میں لائف انشورنس، جنرل انشورنس، چیک کی خرید و فروخت اور ڈاکخانہ و بینکنگ نظام کے جملہ شعبوں کے شرعی احکام تحقیق کے ساتھ عام فہم زبان میں بیان کئے گئے ہیں۔ سائز  $\frac{22 \times 18}{8}$  صفحات ۷۲۔ قیمت صرف ۱۱/۰

② "عظمتِ والدین" اپنے موضوع پر بے نظیر کتاب، جس نے بے شمار لوگوں کے ذہن و فکر میں انقلاب برپا کر کے اسلامی روح پھونک دی۔

صفحات ۹۶ سائز  $\frac{30 \times 20}{14}$  قیمت صرف ۱۰/۰

③ "مبارک راتیں" قرآن و حدیث کے حوالوں سے لبریز پانچ

مبارک راتوں (شبِ معراج، شبِ برات، شبِ قدر، شبِ عید، شبِ بقرعید) کے فضائل و اعمال کا مبارک گلدستہ

ط جو قلب کو گرمادے اور روح کو تڑپادے

صفحات ۸۰ سائز  $\frac{30 \times 20}{14}$  قیمت صرف ۸/۰